

0540

٠٨٢

شرح المقدمة في الأصول السنوسى ، بخط

م

عمد الله العجلونى سنة ١١٣٤ هـ .

٣٦ ق ٢٣ س ١١×١٧ سم

٥٧٢٩ م

نسخة جيدة ، ضمن مجموع (ق ١-٣٦) ،

خطها نسخ معتاد .

١ - أصول الدين أ - النسخ

ب - تاريخ النسخ

ف ٤/١٧٠٨
١٤٩٠/١١/٥

٠٨٢
م

(نظم أسماء الله الحسنى) ، للدمياطي ، محمد بن أحمد

- ٩٢١ هـ . كتبت في القرن الثاني عشر الهجرى تقدير ١ .

٣ ق ٢٠ س ١١×١٧ سم

٥٧٢٩ م

نسخة جيدة ، ضمن مجموع (ق ٣٧-١٣٩) ، خطها نسخ معتاد .

الاعلام (ط ٤) : ٣٣٦ : ٥ معجم المؤلفين ٢٦ : ٨

نسبتها الازهرية ٤٠٣ : ٦ لابن البنا الدمياطي - ١١١٧ هـ

ف ٤/١٧٠٨
١٤٩٠/١١/٥

١ - الشعائر والتقاليد والاخلاق الاسلامية أ - المؤلف

ب - تاريخ النسخ ج - الدمياطيه د - المنظومة

الدمياطية ه - نصيدة في التوسل بأسماء الله الحسنى .

٠٨٢
م

(بناء الأفعال) ، تأليف الدنقزى ، عبد الله

- كان حيا قبل ١٠٢٥ هـ . بخط عبد الله

العجلونى الكنانى الطيبى سنة ١١٢١ هـ .

٧ ق ٢١ س ١١×١٧ سم

٥٧٢٩ م

نسخة جيدة ، ضمن مجموع (ق ٣٩ ب -

٤٦) ، خطها نسخ معتاد ، طبع

نشرة دار الكتب المصرية ١ : ١١١

الازهرية ٤ : ٦٢

١ - الصرف والوضع ، اللغة العربية .

أ - المؤلف ب - النسخ

ج - تاريخ النسخ

ف ٤/١٧٠٨
١٤٩٠/١١/٥

وقف من تعالى

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين قال
المصطفى **صلى الله عليه وسلم** أي بكل اسم من أسماء الله تعالى واجب الوجود لا يشي من غيرها
مطلقا ألفا مصاحبا وملايسا ومستعينا **الرحمن الرحيم** أي الموصوف
بأنه البالغ في الرحمة أي إرادة الانعام ونفس الانعام بحلايل النعم وأصولها
ودقايقها وفصولها فالرحيم في هذا المقام المنيف كالتمتة والوديع **الحمد**
له أي كل الحمد الحسنه والأشبه الجميلة للذات المحتوية على جميع الكمالات
الذاتية والصفائية والأفعالية وفيه مما حفظه تعالى ما هو الأكمل في
البداية والافالبركة تحصل بالبداة بأحد ما وبغيرهما من كل ما هو
ذكر الله سبحانه قوله صلى الله عليه وسلم كل امرئ بال لا يفتح بذكر تعالى
فهو أجدم لا يقال فيه حمل المقيد على المطلق والسابع أنها هو عكسه لأنها
نقول ذلك فيما إذا ذكر مقيد واحد ومطلق وما هنا ذكر مقيدان يتقيدان
متنايين ومطلقا فخلا على ذلك المطلق **والصلاة** وهي من الله حصة
مقرونة بالتعظيم أو مطلقا ومن الملائكة الاستغفار ومن غيرهم التضرع
والدعاء **والسلام** وهي التحية وجعل يعني السلامة من الأفات والتعاقص
ضعيف لوجوب العصمة الدائمة والحفظ من الناس **علي رسول الله** والرسول
حر ذكر من بني آدم أوحى إليه بشرع وأمر بتبليغه سواء كان له كتاب أو لا ولذا
كثرت الرسل وقلت الكتب فإن الرسل ثلاثمائة وثلاثة عشر وأربعين
والكتب مائة وأربعة وعديت الصلاة تبلي لتتمها معنى العطف فلا يرد
أن صلى يعني دعا وهو مع على للمضرة على أن العرف فراق بين دعا عليه صلى
عليه فالحكمة خبرية لفظا استأثية معنى قصدتها التضرع إلى الله سبحانه
وتعالى بأن يحيي نبيه عليه الصلاة والسلام ويرحمه رحمة تليق بجنابه الشريف
المنيف زيادة في شرفه إذا الكامل يقبل الترقيد في غايات الكمالات ولا ينافي هذه أنه
صلى

وقف من تعالى

صلى الله عليه وسلم أفرغت عليه حلال الكمالات فامن كمال ولا وهو موصوف
به ثابت له صلى الله عليه وسلم قال بعض العلى والظاهر أن ذلك من الخبرات
النياسية عليه الصلاة والسلام حال حياته وبعد وفاته إذ منفعتها ومعا دها
في الحقيقة تعابذة على المصلي لأنه داع ومكمل لنفسه لأنه إذا صلى أهدنا عليه
صلاة واحدة صلى الله عليه بها عشر أجابة الجنون الذي وفيه نظر ظاهر **الحكم**
هو لغة المنع قال حكمت الرجل حكما إذا منعته مما أراد أن يفي واصطلاحا
اثبات امر لا **امر** **ونفيه** أي نفي امر من حيث هو عن امر فلا يشمل نريد
مثلا أو لا نريد مثلا إذ هو اثبات امر فقط وليس يحكم للكون نسبة بين امرين
وكذا النفي إذ هو نفي امر فقط وليس يحكم والمراد ما ذكرنا قال المصنف في شرح
هذه المقدمة يعني أن من أدرك امر من الأمور فاما أن يتصور معناه
فقط ولم يحكم بشيئة ولا نفيه وهذا الإدراك يسمى في الاصطلاح تصور
كما ذكرنا مثلاً أن معنى الحدوث الوجود بعد العدم ولم نشبه لامر ولا
نفيه عنه وأما أن يتصور مع ذلك شيئة ذلك المعنى لا **امر** ونفيه عنه فهذا
الإدراك يسمى في الاصطلاح تصديقا ويسمى أيضا حكما فاثباتنا مثلاً الحدوث
بعد تصورنا لمعناه للعالم وهو ما سوي المولى تبارك وتعالى فنقول للعلوم
حادثة ونفيه عن وجب قدمه وهو مولانا تبارك وتعالى فنقول مولانا
جل وعز ليس بحادث فاثبات امر لا **امر** ونفيه عنه هو المسمى حكما انتهى في الضمير
في نفيه ليس للامر الاول إذ لا يختص بما تقدمه اثبات ولا من باب عندي
درهم ونصفه أي نصف درهم آخر بحيث يكون المعنى أو نفي امر آخر إذ لا يختص
بنفي امر آخر فإذا امتي حصل في امر هو الاول أو غيره فهو حكم والاثبات المذكور
يشمل العمل بحرف العالم حادث والصحة بحوكمها كان العالم متغير أو في ذلك نحو
العالم ليس بتقدم أو ليس حكما كان العالم متغير كان القدم وصفاته وليس
الموجود أما حادث أو ممكن سلب الحكم أو سلب الربط أو سلب العناد والحكم

نفي الامر ونفيه

نفي الامر ونفيه

المذكور يشتمل على ذلك ثم الحكم قبل فعل وهو اتفاق النسبة وانتزاعها وانفعال
وهو حصول الشيء عقب الفعل كما لا ينقطع عقب القطع وحاصله انفعال النفس
وتأثيرها بوضع ثبوت الامر لا دلالة المشتبه له او تحوذلك من قبض او غيره
وقيل كيف وهو انصاف النفس بذلك كلفه صبح في ثوب عقب ايقاعه في المصبة
او طابع شع عقب طبعه بخاتمه والايمان فرد من الحكم فيجري فيه الخلاف وله
نظر موصول اليه او استعمال فكر وتوجيه قلب الي ذلك يصرف الشغل ثبات
العبد عليه بذلك بلا ريب اما الايمان نفسه فلا يثبت عليه الاعلى القول
بانه فعل لانه كسب ايضا كوسايله واما على انه انفعال او كيف فلا يثبت عليه
الاعلى وسايله **وينقسم** اي الحكم **الى ثلاثة اقسام** هذا من تقسيم الكل
الي جزئياته وضابطه ان يصح حمل المقسم على كل من الجزئيات فيقال الشرعي حكم
والعقلي حكم والعادي حكم بخلاف تقسيم الكل الى اجزائه كالكلام فلا يقال الاسم
كلام والفعل كلام والحرف والحكم يستدعي حكما ومحكوما عليه ومحكوما له والحكم
بالاثبات او النفي اما الشرع واما العقل واما العادة فلذلك انقسم الحكم الى
ثلاثة اقسام ثم انقسام الحكم الى عادي وعقلي فواضح واما انقسامه الى شرعي
فشكل وجهه ان المصنف الحكم الشرعي بخطاب الله تعالى كما ياتي وخطاب الله
تعالى لا فعل ولا انفعال ولا كيف لان خطاب الله كلامه وكلامه منزوع عن كونه
انفعالا او كيفا وفعل الحدوثا والخطاب كلام قديم ولا يصدر في علم القديم
والمقسم يجب صدقه على جميع الاقسام فاجاب عن هذا الاشكال السيد عيسى مفتي
مراكش بقوله والله اعلم ان في تغيير المصنف بالانقسام مسامحة وان مراده رحمه
الله تعالى بان الحكم يطلق باسراء المعنيين احدهما المعنى الاول هو قوله اثبات
امر الخ والاخر المعنى الثاني وهو الكلام فان قلت هذا ظاهر ان كان مراد
المصنف بالخطاب الكلام ومن اين لنا ذلك قلت للمصنف قال الخطاب هو الكلام الذي
يقصد به من هو اهل الفهم والقراءة قال في تعريف الحكم الشرعي هو كلامه القديم

انتهى

انتهى وقوله **شرعي** الى اخره بدل مفعول من محمل وكل من الشرعي والعقلي والهادي
ينقسم الى ضروري ونظري والمحكوم به نفي او اثبات واذا ضربت الاربعة
في الثلاثة صار الجميع اثني عشر متما واصل معنى شرع اظهر الشريعة الطريق
الظاهر ومورد الما وحقيقة الشرع وضع الحج لما يتفرع العباد منه احكام
عقائديهم وافعالهم واقوالهم يترتب عليه صلاحهم في داري المعاش
والمعاد وذلك الموضوع بالوضع الالهي هو الشريعة فعلية بمعنى اسم المفعول
فالحكم الضروري ما يدرك نفيه او ثبوته بلا تأمل والنظري ما لا يدرك عادة
الا بالتأمل فمثال الحكم الشرعي الضروري في الاثبات الصلوات الخمس واجبة
والزنا حرام وكحود ذلك وفي النفي صوم عاشوراء ليس بواجب ومثال
النظري في الاثبات ان من المذكر بشرطه ناقض للوضوء وفي النفي ان خروج الدم
من البدن ليس بناقض له تنبيهه قال المصنف فائدة معرفة الضروري
في الحكم الشرعي معرفة ما يوجب انكار الكفر وما لا يوجب فانه من امركم علم
من الدين بالضرورة فهو كافر بخلاف من انكر الحقي الذي لا يعلم الا القليل فانه
لا يحكم عليه بالكفر عند كثيرين من المحققين **وعقلي** اي منسوب الى العقل وهو
لغة الشئ والشد والربط والعقل ايضا المنع لمنع صاحبه من القواضئ قال
المصنف في شرح البخاري والعقل لغة الربط وعرفا تقسيم القلب على ادراك
تصوره او تصديقي فمثال الحكم العقلي الضروري في الاثبات العشرة زوج
وفي النفي التسعة ليست بزوجة ومثال النظري في الاثبات قولنا الواحد سبع
عشر الا يعني فان العقل لا يدرك ثبوته الا بعد تأمل وفي النفي ان العالم
ليس بتدعيم فان العقل لا يدرك نفيه الا بعد التأمل **وعادي** منسوب الى
العادة وهي ما استمرت الناس فيه على حكم العقول وعاد واليه مودة اخري
فمثال الحكم العادي الضروري النار محرقة والشوب يستر العورت في
في الاثبات والنار ليست بمحرقة عند وجود بل في النفي ومثال النظري

في الاثبات السكتيبي سهل للصغراء وهو ما تركب من خل وعسل ويقر
بالنون وبلام وفي الفطير من الخبر ليس يسرع الانهضام لان اكثر احكام
اهل الطب عادية نظرية وما سبق من الامثلة تحكم العادي العجول اما العادي
القول فمكرر فاعل ونصب المفعول وغير ذلك من الاحكام المعنوية
او الخفية واذا اردت معرفة كل واحد من الحكم الشرعي والعقلي والعادي
اصلاها **فالشرعي** اي فالحكم الشرعي **خطاب الله** هو من اضافة المصدر
الى الفاعل وهو لغة توجيه الكلام نحو الحاضر للافهام اذ المقصود منه
الافهام قال الكمال ابن ابي شريف ثم نقل الى الكلام المخاطب به والمراد هنا
الكلام النفسي الازلي المسمي في الازل خطابا حقيقة على الاصح انتهى
قال المصنف والمراد بالخطاب هنا المخاطب به من اطلاق المصدر على اسم
المفعول انتهى وقوله خطاب كاجنس وخرج باضافة الى الله تعالى خطاب
غيره وانما وجب طاعة الرسول والسيد مثلا بايجاب الله ايضا **المتعلق**
نعت لخطاب **بافعال المكلفين** جمع مكلف وهو البالغ العاقل الذي لم يمتنع
تكليفه تعلقا معنويا قبل وجوده او بعد وجوده قبل البعثه وتنجيزيا
بعد وجوده بعد البعثه اذ لا حكم قبلها وقوله المتعلق بافعال المكلفين
يخرج اربعة اشيا الاول خطاب الله تعالى المتعلق بذاته العلية كمدلول
لا اله الا الله الثاني الخطاب المتعلق بفعله نحو انه خالق كل شي الثالث
الخطاب المتعلق بالجمادات نحو يوم سير الجبال الرابع الخطاب المتعلق
بذوات المكلفين نحو ولقد خلقناكم ولا يتعلق الخطاب بفعله كل بالغ عاقل
لا متناع تكليف العاقل والمجاهد والمكره ولو قال الله بفعله مكلف كما قال
شيخ الاسلام في اللب ليشمل المكلف الواحد كالنبي صلى الله عليه وسلم
في عصايمه كان اولى **بالطلب** اي طلب الفعل وجوبا وندبا وحرمه
وكراهه كما يصرح به بعد قال المصنف والمجهر والذي بالطلب احسن ما فيه

ان يتعلق بقوله خطاب وفيه وصف المصدر قبل اعماله الا انه سهل ان لا يكون
يعمل فيه العامل الضعيف والقوي وايضا المصدر عنالم يبق على حقيقة
وانما المراد به المخاطب به على ما سبق به انتهى **او الاباحة** عطف على قوله
والبطل وهي التخيير بين الفعل والترك كما يأتي والمراد بالفعل المكلف
ما يصدر عنه فمثل القول والنية لانه فعل اللسان والفعل **والوضع** **لها**
اي للطلب والاباحة فهذا اسمي وصنعا ويسمي خطاب الوضع ايضا
لان متعلقه بوضع الله اي يحكمه وخرج بقوله بالطلب والاباحة والوضع
مدلول وما تقولون من قوله تعالى وانه خلقكم وما تقولون فانه متعلق
بفعل المكلف لا بالطلب ولا بالاباحة ولا بالوضع بل من حيث الاخبار
بانه مخلوق لله تعالى قال المصنف قوله او الوضع لم يما معطوف على الاباحة
ان تعلق الخطاب بالافعال اما بان يطلب فيهما طلبا او بان يطلبها
او بان يضع سببا او شبهة لهما وتخصيص هذا النوع من الاحكام
باسم الوضع محقق اصطلاحا والافعال احكام كلها اعني المتعلقات
التخييرية بوضع الشرع لا مجال للعقل ولا للعادة في شي مثلها
انتهى **ويدخل قوله بالطلب** او يدخل في الطلب المذكور **بفعله الايجاب**
والندب والتحريم والكراهة كل بدل من اربعة بدل مفصل من محمل
لان الطلب اما طلب فعل او طلب ترك وكل واحد منهما اما ان يكون جازما
او غير جازم فالجميع اربعة من ضرب اثنين في اثنين واذا عرفت هذا
فالايجاب اي يحد الايجاب **طلب الفعل طلبا جازما** وقوله طلب جنس
وباضافته الى الفعل اي فعل غير كفي يخرج التحريم والكراهة لانها طلب
كفا عنهما قال المصنف لانها طلب كف عن فعل لا طلب فعل انتهى وقوله
لا طلب فعل هو تقريب والا فالكلف فعل ولذا قال السبكي رحمه الله
تعالى فلا تكليف الا بفعل وقوله جازما بان لم يجوز تركه يخرج النذب

بأن لم يجوز فعله خرج به الكراهة لأن تركها ليس بجازم **كثير المحرم**
والزنا وخوفا من المحرمات كسرقة وترك الفرائض فيه السؤال
المتقدم مع جوابه **والكراهة طلب الكلف عن الفعل** خرج به الواجب والمنسوب
طلباً غير جازم بأن يجوز فعله خرج به الحرام فإنه طلب كلف جازم
هذا الذي اختاره المصنف من حصر الأحكام التكليفية في الخمسة الأربعة
مع الأربعة الداخلة في الطلب هو ما اختاره المتقدمون من الأصوليين
وشراد السبكي سادساً وهو خلاف الأولي لأن النهي غير جازم عند
أن تعلق بالكلف عن الفعل بدلالة المطابقة كالنهي المتعلق بالقرابة
في الركوع والسجود وترك تحية المسجد فهو كراهة وإن تعلق بالكلف
عن الفعل بدلالة الالتزام عن النهي كدلالة طلب المندوب بدلالة
الالتزام عن النهي عن صفة فهو خلاف الأولي لطلب قيام الليل فإنه
يدل بالالتزام عن النهي عن صفة كنوم الليل كما فيطلق على النوم
أنه خلاف الأولي ولا يطلق عليه أنه مكروه وهذا إما أحدثه للتأخر
من الفقهاء كأمم الحرمين وغيره وأعلم أن الأصوليين قد يعبرون
عن الإيجاب والتخريم بالوجوب والحرم لأنهما أثرهما وقد يعبرون
عن الخمسة بمتعلقاتها من الأفعال الخمسة كالعكس يجوز أن يقولوا
في الأول الحكم إما واجب أو مندوب أو محرم أو مكروه أو مباح وفي
الثاني الفعل إما إيجاب أو تدب أو تخريم أو كراهة أو إباحة فأي
قال بعض المفسرين الأفعال التي كلفنا بها فثمان منها ما نعرف وجه
الحكمة فيه على الجملة يعقلون الصلاة والزكاة والصوم فإن الصلاة ترفع
محض وتواضع للخالق والزكاة سعي في دفع حاجة الفقير مثلاً والصوم
سعي في كسر الشهوة ومنها ما لا نعرف وجه الحكمة فيه كفعال الحج فإنا
لا نعرف يعقلون لنا وجه الحكمة في رمي الحجار والسعي بين الصفا والمروة
بأن لم

بأن لم يجوز فعله خرج به الكراهة لأن تركها ليس بجازم **كثير المحرم**
والزنا وخوفا من المحرمات كسرقة وترك الفرائض فيه السؤال
المتقدم مع جوابه **والكراهة طلب الكلف عن الفعل** خرج به الواجب والمنسوب
طلباً غير جازم بأن يجوز فعله خرج به الحرام فإنه طلب كلف جازم
هذا الذي اختاره المصنف من حصر الأحكام التكليفية في الخمسة الأربعة
مع الأربعة الداخلة في الطلب هو ما اختاره المتقدمون من الأصوليين
وشراد السبكي سادساً وهو خلاف الأولي لأن النهي غير جازم عند
أن تعلق بالكلف عن الفعل بدلالة المطابقة كالنهي المتعلق بالقرابة
في الركوع والسجود وترك تحية المسجد فهو كراهة وإن تعلق بالكلف
عن الفعل بدلالة الالتزام عن النهي كدلالة طلب المندوب بدلالة
الالتزام عن النهي عن صفة فهو خلاف الأولي لطلب قيام الليل فإنه
يدل بالالتزام عن النهي عن صفة كنوم الليل كما فيطلق على النوم
أنه خلاف الأولي ولا يطلق عليه أنه مكروه وهذا إما أحدثه للتأخر
من الفقهاء كأمم الحرمين وغيره وأعلم أن الأصوليين قد يعبرون
عن الإيجاب والتخريم بالوجوب والحرم لأنهما أثرهما وقد يعبرون
عن الخمسة بمتعلقاتها من الأفعال الخمسة كالعكس يجوز أن يقولوا
في الأول الحكم إما واجب أو مندوب أو محرم أو مكروه أو مباح وفي
الثاني الفعل إما إيجاب أو تدب أو تخريم أو كراهة أو إباحة فأي
قال بعض المفسرين الأفعال التي كلفنا بها فثمان منها ما نعرف وجه
الحكمة فيه على الجملة يعقلون الصلاة والزكاة والصوم فإن الصلاة ترفع
محض وتواضع للخالق والزكاة سعي في دفع حاجة الفقير مثلاً والصوم
سعي في كسر الشهوة ومنها ما لا نعرف وجه الحكمة فيه كفعال الحج فإنا
لا نعرف يعقلون لنا وجه الحكمة في رمي الحجار والسعي بين الصفا والمروة
بأن لم

والرمل ثم اتفق المحققون على انه كما يحسن منه تعليل ان يامر عياده بالنوع
الاول فكذا يحسن منه الامر بالنوع الثاني لان الطاعة في النوع الاول لا
يدل على كمال الانقياد لاحتمال ان الامور انما اتى به لما عرف بعقله من وجه
المصلحة فيه اما الطاعة في النوع الثاني فانها تدل على كمال الانقياد ونهاية
التسليم لانه لما لم يعرف وجه المصلحة البتة لم يكن وجه الاتيان به الا لخص
الانقياد والتسليم انتهت **واما الابطاح فهي لغة التوسعة واصطلاحها**
اذن الشارع اي اذن الشارع **في الفعل** خرج به الحرام لعدم اذن الشارع
في فعله مطلقا **والترك** خرج به الواجب لعدم اذن الشارع في تركه مطلقا
ما هذه المعينة معينة تتحقق بالنسبة للشخص واحد لا معينة زمانية
اذ لا يتصور في زمان واحد فعل النوم مثلا وتركه معان غير ترجيح
لاحدهما على الاخر قبل قوله المصنف من غير ترجيح الخ يحتمل ان يكون
زيادة بيان ويحتمل ان يكون تمام الحد وذلك ان قوله في الفعل والترك
يتناول المندوب والمكروه بدلالة التزام لان المندوب لما لم يعاقب
على تركه فكانه ما ذوق تركه والمكروه لم يعاقب على فعله فكانه ما ذوق
في فعله فتقوله من غير ترجيح الخ يخرجهما لان المندوب ربح فعله على تركه
بل بعض افراد المندوب بتركه تركه والمكروه ربح تركه على فعله لان فعله
اما مكروه او خلاق الاول انتهى **واما الوضع فهو عبارة عن نصب شرع**
اي الشارع كما في بعض النسخ فاستناد النصب الى الشارع مجاز يعني ان
الحكم الوضعي عبارة عن جعل الشارع امر من الامور **امارة** وقع لغز
العلامة وعرفا هي التي يلزم من العلم بها الظن بوجود المدلول سواء
كان ذلك المجهول امارة عما في فعل المكلف كانه سببا لوجوب العمل
او من غير فعله كانه سببا لوجوب الظن واتلاف غير المكلف كالسكران
سببا لوجوب الضمان قاله المصنف وقوله عن نصب الشارع امارة استار
بلفظ

بلفظ امارة الى ان احكام الله تعالى ليست تابعة للاسباب والشروط والموانع
بل هذه الامور امارة على الاحكام نعم فهنا نحن منها الحقايقها علينا وليس
بشيء باعتبار الموانع واعتبر وجعل على حكم من الاحكام كما زعم من ضل وابتدع
وقوله **على حكم من تلك الاحكام المحسنة** متعلق بامارة والمعاد بتلك
الاحكام هي التي دخلت في الطلب او الا بامارة **ويدخل فيه** اي في الحكم الوضعي
السبب والشرط والمانع وفي نسخة وقع السبب والشرط والمانع قال المصنف
المصنف الضمير يعود على الامارة ووجه اختصار الامارة في هذه الثلاثة
ان ما يجعله الشرع امارة على حكم من تلك الاحكام اما ان يجعل كل واحد
من وجوده وعدمه امارة ودليلا او يجعل وجوده فقط امارة او يجعل
عدمه فقط امارة الاول السبب والثاني المانع والثالث الشرط انتهى
وبعض الاصوليين ^{عنه} محسنة بقوله وهو الخطاب الوارد بكلمات التي
سببا وشرطا ومائعا وصحيجا وقاسدا لانه ان استخرج ما يقتضي
شرعا عقد كان او عبادة فصحيح ولا فاسدا واذا عرفت ما سبق
فالسبب لغة ما يتوصل به الى غيره كالحبل فانه يتوصل به الى اخراج الماء
من البئر وعرفا **ما يلزم من وجوده** اي السبب **وجود** اي وجود
المسبب قوله ما كالحبس قوله يلزم الى اخره فصل يخرج الشرط والمانع
قال المصنف قوله مبتدأ **ومن عدمه** اي السبب **العدم** اي عدم السبب
يخرج خبر المبتدأ الدليل على الحكم من الكتاب والسنة والاهل والعلم
فان الدليل يلزم طرده اي يلزم من وجوده لوجوده ولا يلزم عكسه
اي لا يلزم من عدمه العدم واما السبب فانه يلزم طرده وعكسه
لذاته زاده ككثيره ليدخل في تعريفه السبب الذي لم يلزم من وجوده الوجود
لمقارنته انتفا الشرط كالعقل والبلوغ او وجود مانع لوجود المسبب
كالحبس يقارن دعوه الوقت **وكونه** فان السبب في ذاته يفتي

وجود السبب وانما انتفاء السبب لما عرض من وجود المانع او نفي
 الشرط ويدخل في تعريف السبب ايضا هذا القيد السبب الذي لم
 يلزم من عدمه العدم لمقارنته بعدم وجود سبب اخر كوجود
 المقارن لعدم خروج الشيء من دبره الذي هو احد اسباب الطهارة
 والتارك لهذا القيد اكتفى بتبادره الى الفهم **والشرط** لغة الزام
 الشيء من جهة الشارع والتزامه من جهة المشرط عليه فالشارع
 الزم المكلف اذا اراد الدخول في الصلاة ان يكون متطهرا الى اخره
 والمكلف التزم ذلك وقيل هو لغة العلامة ومثله استراط الساعة
 اي علاماتها وعرفا **ما يلزم من عدمه** اي الشرط **العدم** اي عدم
 المشرط وخروج به المانع فانه اذا انتفى في الصلاة لا يلزم من عدمه شيء
ولا يلزم من وجوده الشرط **وجود** المشرط وخروج به السبب اذ يلزم
 من وجود السبب وجود المسبب كما تقدم **ولا عدم** اي ولا يلزم
 من وجود الشرط عدم المشرط **لذاته** لان الشرط اما غيب كالحياة فانها
 شرط الادراك فانه يلزم من عدم الحياة عدم الادراك ولا يلزم
 من وجودها وجود الادراك ولا عدمه لانه قد توجد الحياة
 ويكون معها غيبة بنوم او غما او جنون حتى لا يدرك الحي مع هذه
 الافاق شيئا اصلا واما اعادي كالنطفة في الرحم للولادة فانه يلزم
 من نفي النطفة في الرحم نفي الولادة ولا يلزم من وجودها في الرحم وجود
 الولادة ولا عدمها لانه بعد وجود النطفة في الرحم قد يكون اسه
 تعالى عنها الولادة وقد لا تكون واما شرعي كالطهارة لعمد الصلاة
 فانه يلزم من نفي الطهارة مع القدرة على تحصيلها عدم صحة الصلاة ولا يلزم
 من حصولها صحة الصلاة ولا عدمها لما كان فسادها بعد حصولها
 باختلال ركن من اركانها ونحو ذلك من عدم استقبال القبلة عند القدرة عليه
 وقوله

اذ لا يلزم من عدمه شيء كالكلام
 الذي وعينه من بنية الموانع ١٩٩

وقوله **كالحول لوجوب الزكاة** مثال للشرط الشرعي فان تمام الحول شرط
 لوجوب الزكاة في ملك النصاب ويلزم من عدم تمام الحول عدم وجوب
 الزكاة لتوقفه على ملك النصاب ونفي مانع الرق والكفر وقوله لذاته راجع
 الى الجملة الاخيرة وهي قوله ولا يلزم من وجود وجود ولا عدم الحول هذا
 كثير ليدخل في تعريفه الشرط المقارن للسبب والمانع لانه قد يصح وجوده
 وجود السبب ونفي المانع فيلزم من وجوده وجود المشرط **ووجوب**
 كتمام الحول لوجوب الزكاة لانه اذا صحب تمام وجود السبب وهو ملك
 النصاب ملكا كاملا ونفي المانع الذي هو الدين على القول بانه مانع فيلزم
 من وجوبه لکن لم تجب بالنظر الى ذات الشرط الذي هو تمام الحول وانما وجب
 بسبب مقارنته من وجود سبب الزكاة ونفي مانعها ولو صحب تمام
 الحول وجود المانع الذي هو الدين او الرق مثلا لزم معه عدم الزكاة
 لکن ليس بالنظر اليه لزم عدمه بل بالنظر الى المانع الذي هو الدين مثلا
 وبعضهم حذفه لعدم الاحتياج اليه فيما ذكره المقتضي للزوم الوجود
 والعدم انما هو السبب والمانع لا الشرط **والمانع** لغة الحائل وعرفا
 عكس الشرط وهو **ما يلزم من وجوده المعدم** اي عدم السبب كالرق
 فانه مانع لكل التقر في المال فلم يثبت معه الغنا بذلك المال الذي
 هو حكمة وجوب الزكاة فيه لنقصان ملكه لقوله عليه الصلاة والسلام
 خذوها من اغنيائهم وردوها على فقراهم وعدم الحكم اذ المراد عند
 الاطلاق مانع الحكم واما مانع السبب والعللة لا يذكر لامتناع مثال
 مانع الحكم كالكفر بالنسبة الى صحة الصلاة فانه مانع من صحتها لا
 لمناقضتها لانه في نفسها اذ لا يمكن مع الكفر التقرب الى الله تبارك وتعالى
ولا يلزم من عدمه اي عدم المانع **وجود** اي وجود الحكم **ولا عدم**
 اي عدم الحكم وقوله **لذاته** راجع الى الجملة الاخيرة ويعني قوله ولا يلزم

والحكمة ان الدين لا يمنع وجوب الزكاة مطلقا
 عند الشيخ المصنف خلافا لما ذهبوا اليه في زكاة النفل

من عدمه الخ لان عدم المانع قد يقارن وجود السبب والشرط فيلزم من
عدم الوجود لكن ليس ذات العدم التي تقتضى الوجود بل الذي
اقتضاه اجتماع السبب مع وجود الشرط عند عدم ذلك المانع وقد يقارن
عدم المانع عدم السبب او عدم الشرط فيلزم من العدم لكن ليس لذات
عدم المانع بل لمقارنته لعدم السبب او عدم الشرط والحاصل ان لزوم
الحكم بعدم المانع مع مقارنته السبب والشرط وعدمه بدو هذا ليست
لذات عدم المانع مع مقارنته بل لوجود السبب في الاول وعدمه في الثاني
مثاله **مخالفة كالحض لوجوب الصلاة** فانه مانع لوجوب نحو الصلاة
لكونه يلزم من وجوده عدم الحكم وعدمه لازم للمانع على كل حال وعدمه
لا يقتضي وجوب نحو الصلاة ولا عدمه تنبيه اذا قارن وجوده
المانع عدم السبب كان يقارن نحو الحضي عدم دخول الوقت هل
يجعل عدم الحكم بوجود ذلك المانع وان انتفى به الحكم ايضا لعدم السبب
لان العلة الشرعية امارات يصح تعددها ولا يصح تقليل بعد الحكم
به الاحيث بوجود السبب المقتضي للحكم اذ الذي يتبادر من معني
المانع ان المقتضي موجود لكن انتفى الحكم لوجود المانع اختلف الاصوليون
في ذلك اختار ابن الحاجب الاول وتبعه المصنف لان قوله يلزم من
وجوده العدم شامل لما اذا وجد المقتضي او فقد فقد جعله ملزوما
للعدم في كلا الحالين والفخر الثاني تنبيه اخر مهم وهو ان
المانع اما ان يمنع الحكم في الابتداء والدوام كالقصر والحدث في العبادة
فانها يمنع ان انعقادها ابتداء وصحتها واما الرضا المحرم
في النكاح فانه يمنع ابتداء واما معني انه يمنع انعقاده ابتداء ويطلق
دواما واما ان يمنع في الابتداء الا في الدوام كالا حرام بسبب فانه يمنع
ابتداء النكاح لا دوامه وكذلك من العنت اي الزنا في نكاح الامة

فانه

فانه يمنع نكاحها ابتداء واما واما عكسه وهو ان يمنع الحكم في الدوام
لا في الابتداء فكله قوله المسلم في ملك الكافر بخوارث او رد يعيب فانه
لا يمنع ابتداء ويعتبر دواما بان يبقيه في ملكه بل يزيل الحاكم ملكه
عنه **واما الحكم العادي** اما هي كلمة تفصيل وتوكيد اي اما الشرعي
الخ واما العادي الخ واما العقلي الخ والتفصيل غير اللزوم بل قد يكون كما هنا
وفي نحو الذين استودت وجوههم الي قوله واما الذين ايسضت الخ فاما
التي لم فلا تفهم الخ وقد لا يكون نحو ما زيد فقايم والتوكيد فيها
فلازم وبين سبويه ذلك بقوله ان معناه مهما يكن من شيء
فزيد قايم انتهى في شيء عام اريد به الخصوص اذ لم يرد ان زيدا
يقوم عند كل شيء من تحرك ورقة او هبوب ريح لانه يلزم من قيامه دائما
اذ لا يخلو الدنيا من شيء يقع واما المراد الرد على من يظن ان زيدا يمنع
مانع فاكمل المتكلم رد ذلك وقال مهما يكن من شيء تظنه مانعا لزيد من
قيامه فلا يكون مانعا فهو قائم لا محالة وتقدر في كل مقام ما يليق
به فتقدر على غطر هنا مهما يكن من شيء تظنه مانعا لوجود الحكم
العادي فالحكم العادي **وهو عبارة** اي معبر عن **اثبات الربط بين**
وجود امر او عدمه بين وجود **امر اخر** او عدمه يدل عليه قوله **وجود**
او عدمه اي من جهة الوجود او العدم لان قوله وجود او عدمه
راجع لكل واحد من الامرين لا احدهما فقط والا لما دخل في هذا الكلام
جميع الاقسام الاربعة الالية وقوله **بواسطة التكرار** اي احتراز في
الربط بين امرين عقلا او شرعا كالربط العقلي بين قيام العلم وبين
كون ذلك المحل عالما والربط الشرعي الذي بين زوال الشمس وجوب
صلاة الظهر مثلا فهذا الربط لا يسمى كل واحد منهما عاديا لعدم
توقفه على تكرر وجعل الحكم العادي مستلزما للتكرر والتجربة ليس

في خبر من خبره

في كل احد بل في الحكم المجرب ومن يقلده اذ مستنده تجربة من قلده
فليست التجربة شرط لكل شخص بالذات بل حصولها ولو بالتقليد
اما لو حكم شخص اول ما راي اقتران النار بالاحراق لكان حكمه
عقليا لان العقل لا ينفى هذا اذ هو من مجوزات العقول وفيه
ان الحكم المذكور لم يستند لمجوزات العقول بل للمشاهدة فهو كالشاهد
يشهد بما علم مستند العلم فكونه عقليا على طرف المنع ولو راعيناها
لكان العادي عقليا والشرعي والظاهر ان هذا الرأي ليس بحاكم
حكما على التلاوة بل مخبر بما راي فهو خارج عن الاحكام كالاخذ
برويانريد مثلا وان كان الامر في نفسه لا يخلو عن كونه من مجوزات
العقول **مع صحة التخلف** وفسرها بقوله **وعدم تاثير احد فاما**
في الاخر البتة منصوب على المفعولية اذ اصلها بت بناء على جزم
جزما ثم حذف العامل وهو بت وعوض عنه ال والتا فضا البتة
قال الحضو اما قولنا مع صحة التخلف وعدم تاثير احدها الخ فلم يذكره
ليبين حقيقة الحكم العادي بل للبتة على تحقيق علم ودفع جهالة ابتلي بها
الاكثر في الاحكام العادية حتى توهموا انه لا معنى للربط الذي حصل
في الاحكام العادية الا ربط اللازم الذي لا يمكن معه انفكاك اللزوم
العقلي او ربط التأثير من احدهما في الاخر فثبتت هذه الجملة على ان
الربط الذي حصل في الحكم العادي انها هو ربط اقتراني ودلالة
جعلية لا ربط لزوم عقلي ولا ربط تاثير من احدهما في الاخر فاشربنا
اي عدم الربط فيه بطريق اللزوم الذي يتنه اللزوم العقلي
بقولنا مع صحة التخلف وفيه تنبيه على جهالة من فهم ان الربط
في العاديات بطريق اللزوم الذي لا يصح معه التخلف فانك سبب
هذه الجهالة البعث واحيا الميت في القبر والخلود في النار مع استمرار

الحياة

الحياة لان ذلك كله عندهم العادة المستمرة في الشاهد والربط الاقتراني
فيها لا يصح فيه التخلف عندهم واشربنا الى عدم الربط فيه بطريق
التاثير بقولنا وعدم تاثير احدهما في الاخر البتة وقد يقال ان
ذكر هذين القيدين في تعريف العادي انها هو لا فائدة معرفته
بناء على ان الجهل بصفة حقيقية واثبات صدها لتلك الحقيقة موجب
للجهل بها وهو مذهب الشيخ ابو عمران الفارسي رحمه الله تعالى
في المسئلة المشهورة بالخلاف وهو الجهل بصفات مولانا عز وجل
واثبات صدها له مما لا يليق بجل وعلا كاثبات الجسمية له
والجبهة ونحو ذلك مما هو مستحيل عليه تبارك وتعالى هل يصدق
على معتقد ذلك انه جاهل بالمولى تبارك وتعالى ام لا ولا يظهر انه
جاهل بجل وعلا كما اختاره ابو عمران رحمه الله تعالى فغلب هذا من
جهل بصفة حكم العادي بانه ربط اقتران جعلي يقع فيه التخلف
واعتقد لجهله ان الربط فيه ربط تاثير او ربط لزوم لا يمكن فيه
التخلف فانه يصدق عليه انه جاهل بالحكم العادي بناء على هذا القول
الظاهر ان الجهل بالصفة تجهل بالموصوف فاستفاد هذين القيدين
اذ امن تعريف الحكم العادي قد يخل بمعرفة طائفة التوفيق انتهى
واقسامه اي الحكم العادي **اربعة ربط وجود بوجود** الحزم
ضرب اثنين وهما وجود احدا لمرتين وعدمه في اثنين وهما
وجود الامر الاخر وعدمه والضابط في هذا انك تثبت الشيع
وتنفيه وتثبت الجوع وتنفيه وتنظر ما يرتبط بكل قسم في ربط
ثبوت الشيع بثبوت الاكل وتنفيه بنفي الاكل ويرتبط ثبوت الجوع
بنفي الاكل وعدمه بثبوت الاكل والاحضرة اكل الطعام باعتبار
وجوده او نقيضه بالنسبة الى وجود المسبب وهو الشيع او ضده

او يقتضيها مثال السبب العادي كربط وجود الشئ بوجود الاكل وربط
عدم عدم كربط وجود الجوع بعدم الاكل وربط عدم وجود
كربط عدم الجوع بوجود الاكل لانه اذ اصح الربط بين امرين في
الحكم العادي وهما وجود كل واحد منهما او عدمه لزم انقسام الربط
الى اربعة اقسام كما تقدم ضربها فادان كان احد الامرين سببا عاديا
للآخر ارتبط وجوده بوجوده وعدمه مثاله اكل الطعام يقتضي
بالنسبة الى الشئ كما في المتن واذا كان احد الامرين شرطا عاديا للامر
ارتبط عدمه بعدمه ولا يرتبط بوجوده بوجود الآخر ولا بعدم
مثال الشرط العادي السلامة من الشهوة التي ياكل ولا يشبع واذا
كان احد الامرين مانعا عاديا من وجود الآخر ارتبط بوجود
المانع عدم الآخر ولا يرتبط بعدمه بعدم الآخر ولا وجوده
مثال المانع له الشهوة المذكورة قال المصنف فان قلت مقتضى ما ذكر
ثم ان تكون لاقسام ثلاثة ارتباط وجود بوجود ووجود في
السبب العادي وارتباط عدم بعدم وذلك في السبب ايضا
وفي الشرط وارتباط عدم بوجود وذلك في المانع العادي وبقي
ارتباط وجود بعدم فانه لا مقتضى له في هذه الثلاثة والربط
العادي مختص في ما نحن فيه من اقسام هذا القسم الرابع قلت مقتضى
لهذا القسم الرابع وهو ارتباط وجود بعدم والسبب والشرط
العاديان وذلك انك قد عرفت ان عدم السبب يقتضي عدم السبب
وعدم الشرط يقتضي عدم الشرط ومن لازم اقتضاء عدم السبب
عدم السبب اقتضاء عدمه لوجود نقيض السبب فلم يرتبط
وجود نقيض السبب بعدم السبب وافهم مثل هذا في اقتضاء
عدم الشرط لوجود نقيض الشرط مرتبط بعدم الشرط انتهى **واما**
الحكم

واما الحكم العقلي انها اضاف المصنف هذا الحكم الى العقل وان كانت الاحكام
كلها لا تدرك الا بالعقل لان مجرد العقل بدون فكرة او معنى كاف
في ادراك هذا الحكم **فهو اثبات امر** لا مرخو الواحد نصف الاثنين
او نفيه اي نفي امر من حيث هو عن امر خوالثا لثلاثة ليست نصف
الاربعة قوله فهو اثبات امر او نفيه جنس للحد وقوله **من غير**
تكرر فصل اخرج به الحكم العادي نحو شرب السكر يجيبيل سكر الصقر
فان هذا الحكم لم يثبت له الا بواسطة التكرار والتجربة حتى عرف
انه ليس باتفاقي وتكون التكرار مستند الحكم اهم من ان يكون في
الحكم المجرب وفي من يقلده فان مستنده تجربة من قلده كما تقدم
فلا يرد السؤال السابق وقوله **ولا توقف على وضع واضع** فصل ثان
اخرج به الحكم الشرعي نحو البر بالتميز يجوز فيه التفاضل والبر بالبر
لا يجوز فيه التفاضل فان هذين الحكمين انما عرفا بوضع واضع الشرع
لا بغيره قال المصنف فان قلت كيف يصح ان يقال في الحكم الشرعي انه حصل
بالوضع والجعل وهو خطاب الله تعالى وكلامه القديم والقديم ليس
بموضوع ولا مجهول قلت المراد بالحكم الشرعي هنا التعلق التخييري
لخطاب الله تعالى القديم المتعلق بافعال المكلفين بعد وجودهم وتوفر
شرايط التكليف فيهم وهذا التعلق ليس بقديم والقديم انما هو
كلام الله تعالى وتعلقه العقلي الصلاحي بالمكلفين في الازل واطلاق
الحكم الشرعي على التعلق التخييري بالحالات مشهور عند الفقهاء
والاصوليين انتهى **واقسامه** اي اقسام الحكم العقلي الحقيقية **ثلاثة**
ووجه اختصار الحكم في هذه الثلاثة ان كل ما يحكم به العقل اما يقبل الثبوت
فقط فهو الوجوب او الانتفاء فقط وهو الاستحالة او يقبل الثبوت
والانتفاء جميعا وهو الحواز وفصل الاجمال بقوله **الوجوب** اي اثبات

الوجوب لان اثبات الوجوب حكم اما الوجوب فليس حكما بل محكوم به
لكن اثبات المحكوم به هو الحكم نحو والله بكل شي عليم فالعلم بكل شي
واجب الثبوت لله تعالى ولا يجوز الانفكاك عنه اصلا **اثبات**
الاستحالة نحو لا شي من الانسان يخرج فالحجيرة محال الثبوت للانسان
لذا تمنا قال المص وذك ان تحذف المضاف في لفظ اقسامه ويكون التقدير
واقسامه متعلقة وانما اجتنابنا الى هذا الخلاف لان الحكم العيني ليس
نفس هذه الثلاثة فلذلك كورة فلا تكون اقسامه لان من شرط
القسم صدق المقنوم على كل واحد من اقسامه ولا يصدق على
الوجوب او الاستحالة او الجواز اسم الحكم وانما يصدق عليها انها
محكوم بها وقريبة الحذف جلية انتهى وجه اجلايها عدم حمل
الحكم على كل واحد من هذه الثلاثة كما اشار اليه المص واجاب بعض
الافاضل بقوله ان التقسيم ايضا للحكم وان الوجوب والاستحالة
والجواز لكونها اوصافا للمحكوم به تنسب وصفيتها للحكم اذ الحكم
محيط المحكوم به فمتى كان المحكوم به وجوب كذا كان الحكم واجبا وكذا
الاستحالة والجواز وتقسيم الشي الى ثلاثة اقسام كل قسم منها يوجب
الحكم وصفا غير الاخر تقسيم صحيح فان اصل التقسيم هكذا ان يقسم
الشي باعتبار اوصافه الذاتية كالناطق وغيره والعارضية كالكتاب
 وغيره والجميع صحيح ووصف الحكم بالوجوب والاستحالة والجواز
هي اوصاف ذاتية للحكم العقلي اذ لا يعقل الحكم خاليا عنها وليس
المراد النطق بلفظ وجوب كما توهمه من ليس اهلا لتوهم مثل
حيث قال ان قولنا الله قديم حكم حال عن الاقسام الثلاثة ويريد
والا فني الحقيقة ونفس الامور لا يحلوا الحكم قطعا عن واحد منها
والكلو اللفظي غير معتبر كالذكر اللفظي بقوله وجوب القدم مثلا

وبعض

وبعض الافاضل ايضا قال ان التقسيم للمحكوم به لا الحكم وان المصدر وهو
الحكم يوول بالمفعول فيكون واقسام المحكوم به ثلاثة واذا ردت
معرفة كل من هذه **الواجب** المشتق من الوجوب السابق اي
فالحكم الواجب الخ او فالواجب من الاحكام عقلا الخ اي باعتبار
انضافه بالوجوب **ما** اي حكم لا هنا مفيدة لجميع التصورات
في جميع الانتماء لان الفعل معها كالنكرة ولان المعنى من الازمنة
غير مراد في التفاريف **يتصور** بضم الياء التخيية لكونه مبنيا للجمل
لان الفعل متعذر واصله تصورت وجود الشي او تصورت
عدمه يعني وصلت الى صورة وفلان يتصور الشي او يتصور
عدمه فاذا حذف الفاعل قيل يتصور عدمه والعدم منصور
في الازمان لانه لا يتصور هو اي الواجب غيره اذ حقايق
الاشياء معقولات الفكر فهي معلومة له فاعلم هكذا قاله
الفاضل المغربي وقال ايضا فالمراد بالتصور هنا التصديق
الذي هو الحكم لان اللفظ اذا كان له اطلاقات بدلية فاطلاقه
على الفرد من اطلاقه هو مقتضى وضعه فلا يقال انه مجاز
حتى يحتاج الى القرينة كما قال بعض انه من اطلاق العام وادرات
الخاص فيحتاج الى القرينة فان العام ما سمل الافراد صريفة
فاستعماله في بعضها مجاز اما الموضوع للفرد البدلي فهو
كالنكرة كرجل في زيد وعمرو فالمعنى ان الواجب هو الذي لا يصل
العقل بدليته التام الناشئ عن النظر الصحيح الى التصور لعدم
اي التصديق بعدمه وعدم الحكم برفعه فالمعنى انه لا يرتفع
فالمعنى ان الصفات مثلا حكمها والتصديق بها لم يثبت له
لا ترتفع فيحكم بان له الكمالات ولا يصل الفعل الي ان يحكم بان ليس

له الكمالات وسوا كان مدلول الصفة عدم كذا او ثبوتها او وجودا
فاحكام الكل لا ترتفع فلا يخرج القدم وما معه لان حكمه لا يسلب
عن الله لانه يقال السلوب واجبة له ولا يقال ليست له فلم يرتفع
بل ثبت الحكم عليها باثباته على حسب ماهيتها العدمية والمعنى
عدمية هذه الامور ثابتة لله وحقيقة هذه الامور ثابتة
ثبتت فغير بعد الوصول الى المعنى انتهى قال الغير وفي لفظه
يتصور بضم الياء التحية اي يدرك ادراكا تصديقا ضروريا ان
ثبوت نحو الوجوب لشيء نسبة او مطلقا فيعلم ادراكه وجوب
الشيء في نفسه ويجوز فتحها ان يصير ذاصورة نسبة او مطلقا
ايضا فان قلت اطلاق النصور على التصديق مجاز وهو لا يدخل
في التفاريق الامع القريبة فاذن قلت السياق والتعبير في
حد الحائز بالصحة اذ هي من عواض التصديق على ما هو الحق
عندهم او هما معا فتأمل انتهى في بيانه لاتفاق المحققين على
ان المدرك للكلية والجوهرية هو النفس الناطقة وان نسبة
الادراك الي قواها كنسبة القطع الى السكين ويجوز ان يكون
عليها بالظرفية المجازية لانتفاء تحيز العدم واحتوا العقل
وهو لغة كما في قاموس نور روجاني به تدرك النفس العلوم
الضرورية والنظرية وابتدوه من اجتنان الحنين ولا يزال
ينمو حتى يكمل عند البلوغ يعني المقدار المنوط به التكليف
وتقدم ان له معان اخر في اللغة واصطلاحا قوة للنفس بها
تستعد للعلوم والادراك كان هذا ونايب الفاعل او الفاعل
عدم اي نفيه بناء على امية النفي ليشمل التعريف غير الوجودي
من الواجبات كالسلوب والاحوال وانما تعرض لشرح الواجب
والاستحليل

والاستحليل والحائز ولم يشع افراد الاقسام التي هي الوجوب والاستحالة
والجواز لان تصور الواجب وتسميته يستلزم تصور مصدرها
لان المشتق اخص من مصدره الذي اشتق منه ومعرفة الاسم
بخلاف العكس ولما كان الواجب اشرف من تسميته لانه شوقي
ابدأ او وصف للباري قدمه على احويه ولقرب المستحيل منه
قدمه على الحائز **اماضورة** اي ابتداء التامل **التحيز** اي القراع وهو
الخلا بالمد اي القضاء العالي عن المتاعل والمراد به كون الجسمين لا
يتماسان ولا يبينهما ما يماسهما وهو حائز عند المتكلمين **الحزم**
وهو ما له قيام بذاته بان تحيزه بنفسه غير تابع لتحيز شيء اخر
وفسر الفلاسفة بها يستغنى عن محل يقومه قال المصنف فان ثبوت
هذا المعنى له لا يتصور في العقل ضرورة نفيه ونظر هذا في الواجب
الضروري كون الاثنين اكثر من واحد **واما نظل** اي بعد التامل
كوجوب القدم اي ثبوتها **مولانا** اي والي امورنا **حل** اي عظم عظمة
لا يحيط بها عقل بني ولا ملك مقرب **وعز** اي غلب وهو كل كبير
ومغير وقوي وضعيف من خلقه تبارك وتعالى قال المصنف انه لا
يتصور في العقل نفيه عنه جل وعلا لكن بعد التامل فيما يترتب
عليه نفيه من المستحيلات كالذور والتسلسل وتعدد الالهة
وتخصيص كل واحد منهم بنوع من الممكنات بلا محض ونظر
هذا في الوجوب النظري كون الواحد ربع عشر الاربعين وهذا
الواجب المعرف هو الواجب الذاتي واما الواجب العرضي وهو
ما يجب لتعلق ارادة الله به كتنقيب ارادة الله به كتغذيب
اي جهل فانه بالنظر الى ذاته حائز بوجه في العقل وجوده وعدمه
وبالنظر الى ما اخبر به الصادق المصدوق صلاة الله وسلامه

عليه من ارادة الله تعالى لعذابه فهو واجب لا يتصور في العقل عدم
وانه لم يحتج الي تقييد الواجب بالذائق لانه عند الاطلاق لا يحل
الله الاعلى العرضي الذائق ولا يحل الاعلى العرضي الا بالتقييد وبانه
التوقيف انتهى **والامر المستحيل** المشتق من الاستحالة **ما امر**
او شي بالمعنى اللغوي وهو ما يصح ان يعلم ويخبر عنه **لا يتصور**
في العقل فيه نحو ما مر كذا في بعده **وجوده** اي ثبوته لتخرج
السلوب والاحوال ايضا وهذا ايضا هو المستحيل الذائق واما
المستحيل العرضي فهو من قبيل الجائز كاستحالة ايمان ابي جهل
لما عرض له من ارادة مولانا لعدم **اماضورة** تقدم معناها
كتعريف الجرم عن الحركة وهو كون اول في مكان ثان **والسكون**
وهو كون ثان في مكان اول اي تحرده عنهما بان لا يكون متحركا
ولاسكنهما معا فان العقل ابتد الا يتصور ثبوت هذا المعنى
للجرم ومثله كون الاثنين مثلا نصف الثانية اربع الاربع
وتخوذ ذلك من المستحيلات الضرورة **واما نظر الوجود الشريك**
لمولانا جل وعز فان استحالة وجود الشريك انما يدركه العقل
بعد ان يسبق له النظر فيما يترتب على ذلك من الاستحالة وهو
عدم وجود شي من العالم للزوم عجزها ونظر الشريك في كونه
مستحيلا بالنظر اي بعد التامل وكون الوجود نصف الاربعين
مثلا **والامر الجائز** المشتق من الجواز السابق ما فيه ما ذكر
انما **يصح** ان يتمكن بسلامته من المعارض **في العقل** فيه نحو ما مر
وجوده اي ثبوته ليدخل الاحوال العادية كالميتة **وعدمه** اي
الامر والمراد بالجائز الذي عرفه المصنف هنا هو ما لا يترتب على
تقدير وجوده ولا على تقدير عدمه محال لذاته اي بالنظر الى ذات
ذلك

ذلك الجائز اي حقيقة ليدخل فيه الجائز المقطوع بوجوده كاتسا الجرم
بخصوص البياض او خصوص السكون وكحواها وكابعث والثواب والعقاب
والجائز المقطوع بعدمه كايان ابي لهب واي جهل ودخول الكافر الجنة
وتخوذلك والجائز المستحيل للوجود وللعدم كقبول الطاعة من
المسلمين وفورهم بحسن الخاتمة وسلا متهم من عذاب الآخرة
وعليه هذا فاما ممكن والجائز العقلي في اصطلاح المتكلمين مترادفان وكذا
الممكن الخاص من اهل المنطق مرادون للجائز العقلي وهذا الجائز ايضا
قسمان **اما** جائز يدرك وجوده وعدمه **ضرورة** بلاتأمل **كالحركة**
والسكون لنا اي كاتصافنا معشر الاحرام بخصوص الحركة فاننا
لمشاهدة نفعل صحة وجودها وعدمها بالجرم لان صحة وجود
الشي وعدمه اعم من وجوده وعدمه فاذا كان الاخص ضروريا
للعقل فاحري ان يكون الاخص ضروريا **واما** جائز **نظرا** اي لا يدرك
وجوده وعدمه الا بالتأمل وذلك **كتعذيب المطيع لله تعالى**
وانابة العاصي فان تعذيب المطيع الذي لم يعص قط من الاستدرا
بلاتأمل قد ينكر جواز بل يتوهم كونه مستحيلا كما توهمه المعتزلة
واما بعد النظر في برهان وحدانيته تعالى وانفراد بخلق
جميع المكنات وارادتها واسطة خير كانت او شرا وان الافعال
كلها بالنسبة اليه تعالى سواء لانفع له تبارك وتعالى في طاعة
ولا ضرور له في معصية ولا نقص يلحقه جل وعلا بكفر كافر
او معصية عاص ولا حرج عليه ولا حكم عليه فيعلم ح القطع
ان ما رتب سبحانه وتعالى على الكفر من العذاب الاليم وعلى الطاعة من
النعيم المقيم لو عكس في ذلك اولم يترتب جل وعلا عليهما شي
اصلا لم يلزم على ذلك بالنظر الى حقيقة الطاعة والكفر والمعصية

نقص ومحال أصلا وأما بالنظر إلى ما يتعلق بهما من أخبار الله تعالى
ورسله عليهم الصلاة والسلام بوجودهما أي الثواب والعقاب فيرتب
ح علي عدم محال وهو الكذب والخلف في خبر من يستحيل عليه ذلك
وكذا دخول الكافر الجنة أن نظري حقيقته في نفسه لم يلزم من
وجوده ولا عدمه محال ولو نظري ما عرض له من أخبار الله تعالى
ورسله عليهم الصلاة والسلام بأنه لا يكون له دخول الجنة أبدا
ليرتب ح علي تقدير وجوده محال وهو كذب من لا يجوز عليه
الكذب عقلا فظهر بما قرره المصنف أن الأقسام الثلاثة قد تفرعت
إلى ستة أقسام من ضرب اثنين وهما الضروري والنظري في
ثلاثة وهي الجوب الوجوب والاستحالة والجواز **وباب** لا غيره
التوفيق وهو خلق قدرة الطاعة في العبد **عنه لا رب غيره**
أي غير الله لا استحالة كون غير الله ربيا والها **والمذاهب** جمع
مذهب وهو لغة مصدر مسمي أو اسم مكان المذهب وفي
الاصطلاح مصدر بمعنى اسم المفعول من أدامه المذهب
اليه من الأحكام معتدة كانت أولا ولا يصح حمل اصطلاحها
على المكان وإن كان أصل إطلاقه الحقيقي لا يتوقف لأن الأحكام مذهب
اليها لا فيها وربما يطلق عند أرباب المذاهب عليه ما به التقوي
إطلاقا له على جزيه الأهم فيقال مذهب الشافعي مثلا كذا
أي مشهورا والفتي بد منه عليه **في** حد قوله عليه الصلاة والسلام
للعرفه **في الأفعال** قال للمصنف بالافعال أفعال الحيوانات
عاقلة وغير عاقلة **ثلاثة** أجمالا ثم أبدل منها تفصيلا بقوله
مذهب الجبرية بفتح الباء والنسكين الحن وتكسر وتحرّك هه
للأزدواج كذا في القاموس **ومذهب القدرية** وهم نفاة
القدر

15-
القدر فهم مشوبون إلى القدر لقولهم ينبغي أن يكون الشيء بتقدير
الله ومشيئته سموا بذلك لما لفتهم في نفوسهم وكثرة موافقتهم إياه
وقيل لا ثبات لهم للعبد قدرة الإيجاد وغيرهم والقياس ضم القدر
فهو من تغيير النسب فلكون الاسم صادقا عليهم دخلوا في قوله
صلى الله عليه وسلم لعنت القدرة على لسان سبعين نبيا وقوله
القدريه محوس هذه الأمة **ومذهب أهل السنة** أي الطريقة
المستقيمة أن الله تعالى برهانهم وأوجبوا الأيمان بالقضاء والقدر
شرعا على كل مكلف ولا يجزئ به فن وقع في جرمية عمدا فني عليه
بوجوبها شرعا ولا يكون قوله قدر الله عليه حجة وعد الله
يدفع علمه لمواخذة بمقتضى ما لا هو نزل منزله ما لا يفيد وإذا
علمت أن المذاهب في الأفعال ثلاثة **فذهب الجبرية وجود**
الأفعال كلها بالقدرة الأزلية فقط أي جعل الجبرية جميع
أفعال الحيوانات **من غير مقارنة لقدرة حادثة** أي ليس
للحيوان قدرة تتعلق بها بل قالوا أن العبد مجبور لا اختيار له
البتة في شيء من أفعاله وإنما هو آلة للفعل كالسكين للقاطع
والشجرة للزح والباب للمعلق بل كخطه معلق في الهواء فينزل
الزح تارة يمينا وتارة شمالا من غير قدرة على مخالفتها أو موافقتها
فالحيوانات عندهم في أفعالها بمنزلة الحمايات لا تتعلق
تدبرها بالأفعال لا إيجادا واختراعا ولا تنأ ولا اكتسابا وبطلان
بين لأن الضرورة قاضية باختيار العبد في بعض أفعاله وجبره في
بعضها الآخر كحق اليد للتناول والارتعاش ويلزمهم عدم التخلي
لعبد بأمرين الأمور لا يصح لغة ولا شرعا طلبه بالفعل ولا نهيه
عنه ولا مدحه به ولا ذمه وتوبيخه عليه ولا التعجب من كفره نحو

كيف تكفرون بالله والكل باطل بالاجماع المسلمين لا يقال الجبر لازم
لكم حيث لم تجعلوا للعبد تأثيرا في افعاله قلنا الجبر المحذور
هو الحسي اما العقلي فهو سلب الخالقية عن العبد فهو متوجه
على جميع الفرق ولا يميز بل هو محض الايمان كما ان ما تعلقت
قدرت الله تعالى وارادته وعلمه بوقوعه من العبد باختياره
لا بد من وقوعه باختياره فان الوجوب بالاختيار ولا مناف
له قال شيخ الاسلام في شرح اللب وقد يقع في كلام بعض العارفين
ما يوهم الجبر من تفهم الاختيار والفعل عن انفسهم ومرادهم
عدم الملاحظة لذلك لاستغراقهم في النظر الى ما منه تعالى
لا الي ما منهم انتهى **ومذهب القدرية وجود الافعال الاختيارية**
كلها وهي ما لا يحسن في الاجابة الى الفعل **بالقدرة الحادثة فقط** التي
خلق الله تعالى للحيوان على سبيل الاستقلال وليس لله تعالى
فيها اختراع عندهم وانما الذي يوجده سبحانه وتعالى فيهم
ما لا ينسب منها عليهم كاللون والطعوم والروائح وحركات
الارتعاش ونحو ذلك وقوله **مباشرة او تولدا** اشارة الى ان
الحيوان في اختراعه لا فعالة الاختيارية في زعمهم على ضربين
ما وجد منها في محل قوته كحركة وسكناته وقيامه وقعوده
ومشيده وجريده فهو مخترع له مباشرة وما وجد منها خارجا
عن محل قوته اي كتحريك الحجر والسهم والضرب بالسيف والرمح
والقتل والجوع ونحو ذلك فهو مخترع تولدا اي بواسطة اختراعه
في حركات في محل قوته ويختلف اثر التولد عندهم باختلاف قوة
العصب والاعضاء وضعفها ولاجل ذلك كانت حقيقة القول
عندهم وجود حادث عن مقدور بالقدرة الحادثة فحركة الحجر مثلا

متولدة

متولدة عندهم لانه حادث نشأ عن شيء مقدور بالقدرة الحادثة وهي
اليدين والاعتماد بهما مثلا والحاصل ان المعتزلة حيرت اراهم في
مذهبهم نشأت من التمسك في اصل التولد بمحض التوهيمات الفاسدة
وبالحيلة فالخروج عن الحق وتحكيم الاوهام والخيالات يودي الى انواع
من الجيرة والفساد لا حصر لها والله سبحانه وتعالى الهادي من يتا
الى صراط مستقيم **ومذهب اهل السنة وجود الافعال كلها بالقدرة**
الازلية فقط مع مقارنته الافعال الاختيارية لا الاضارية
كحركة المرتعش **لقدرة حادثة** في الحيوان والحاصل ان مذهب
اهل الحق بجانب ومخالف للمذهبين المتقدمين الفاسدين لجمعه
بفضل الله تعالى بين الحقيقة والشرعية وسلم بتوفيق الله تبارك وتعالى
من بدعة المذهبين اما سلامة من الجبرية يجعله الافعال على قسمين
اختيارية واضطارية وان الاولى مقدورة للعباد بمعنى ان لهم
قدرة حادثة تقارن تلك الافعال الاختيارية وتتعلق بها من
غير تأثير وهذه الافعال هي التي في مع المكلف عادة وبها وقع التكليف
على حسب ما دل عليه الشرع قال تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها
اي الاتساع طاقتهما بحسب الظاهر والعادة واما بحسب
ما في نفس الامر فليس في وسعها من فعل من الافعال واما
سلامته من القدرية فاشارة اليها بقوله **لا تأثير لها** اي للقدرة
الحادثة **لا مباشرة ولا تولدا** قال المصنف وجانب اهل السنة والحق
ايضا القدرية لانهم لم يجعلوا لتلك القدرة الحادثة التي يخلق
الله تعالى في الحيوان تأثيرا البتة في اثرها عما بل للحيوان عندنا
وقدرته الحادثة ومقدور تلك القدرة جميع ذلك مخلوقا لمولانا
تبارك وتعالى بلا واسطة ولا شريك اصلا جسما دل عليه برهان

السنن تاء وادغم الدال فيها فقل ست فان انت تريد تان الله
فيقال ستة وذكر ذلك الحريري وغيره من ائمة العربية وهو
اي شرك الاستقلال اثبات المشرك الهين مع مستقلين وذلك
كشرك المجوس قال المص الحامل لهم على الشرك الذي انتحلوه
اعتقادهم ان فعل الخير يجب ان يكون له باعث يباين الباعث
على فعل الشر واذا تباين لم يمكن ان يجتمعا في ذات واحدة فوجب
التعدد في ذات الاله فلزم اثبات الهين مستقلين احدهما مستقل
بفعل الخير ويسمى عندهم هرمز والاخر مستقل بفعل الشر ويسمى
عندهم اردان وايضا فاعل الخير يسمى خيرا وفاعل الشر يسمى
شريرا والوصفان متباينان لا يمكن اجتماعهما في موصوف واحد
فوجب ان يكون موصوفها اثنين ويلزمهم على مقتضى هذا النظر
الفاسد الذي نظروا واثبات اليه ثالث ليفعل من الممكنات وحصرها
في قسمين وهما الخير والشر فهم مباهتون وجاهدون لما قطع
بوجوده وايضا فيلزمهم في الشاهد ان الفاعل من المخلوقات
للخير لا يمكن ان يكون فاعلا للشر وفاعل الشر لا يمكن ان يكون
فاعلا للخير والمشاهدة تقتضي بطلان ذلك وايضا يلزمهم
على قولهم حدوث الالهين افتقارهما الى ثالث يخص كل
واحد منهما بما يختص به من باعث الشر وايضا يلزم بين
الالهين المفروضين التمايز عند ارادة احدهما اختراع الخير واردة
الاخر اختراع الشر فيه في زمن واحد ومن عرف وجوب تنزه المولي
تبارك وتعالى عن الاغراض والاتصاف بالباعث على الفعل وتنزهه
عن سريان كمال او نقص من الافعال الى ذاته العلية اتضح له هو
هو لا الكفرة المجوس فيما اعتقدوه **وشرك تبعض وهو تركب**

الاله

الاله من الهه **كشرك النصارى** قال المص لان النصارى لما راوا توقف
الفعل في الشاهد كنبات الزرع ووجود الثمار ونحوها على تقدير
الموتى قالوا تعالى الله عن قولهم الاله مركب من ثلاثة اقانيم وهي
اقنوم الوجود واقنوم العلم واقنوم الحياة وحكموا عليها بانها
الهة ثلاثة مع انها صفات ثم قالوا مع ذلك ان مجموع الثلاثة اله
واحد فجمعوا بين تقيضين وحدة وكثرة وجعلوا الذات تتركب
من مجرد احوال لا وجود لها ووجوه واعتبارات لا توجد الا في
الادهان وذلك غير معقول العاقل وانظر الى هذا المذهب
الركيك ما اخسه وارذله وهو مذهب غير معقول والنفاري
احسن الفرق واذ لها افهاما وادراكا للحقايق على مثلهم عسر
ثم ساق المص قول الفخر واطال في شرحه فراجع **وشرك تقريب**
وهو عبادة غير الله تعالى كالملايكة والشمس والقمر والنجوم
والنار ونحوها وذلك **كشرك متقدمي الجاهلية** قال المص فثبت لهم
الحاملة لهم على ذلك تسويل الشيطان لهم ان وسوس لهم ان عبادتكم
للمولي العظيم على ما انتم عليه في غاية الضعف والدناءة والعجز والمهانة
وترككم التقرب اليه بعبادة من هو اعلا منكم عنده واشرف واقوي
كالملايكة الخ سوء ادب عظيم الاتري في الشاهد ان تحيط الادنى الحقير
بخدمته الحاكم والقائد الوزير ونحوهم ممن هو شريف عند
الملك الي مباشرة خدمته الملك ابتداء سوء ادب على الملك لهافيه من
تجاسر الحقير على القرب منه وعدم مراعات هيئته وعظمته بالتوسل
من بعد من يمكنه التوصل الي خدمته من اعوانه وخواص ماله ثم
لما لم ينجحهم غيبة من اختار عبادته وخدمته عن اديما
كالملايكة عليهم السلام او في بعض الاوقات كالشمس والقمر والنجوم

وعسى عليه السلام صنعوا الاصنام امثلة لما غاب عنهم من معبوداتهم
ولا زموا عبادتها والتقرب اليها بالذبح والاموال ونييتهم التقرب بذلك
لما جعلت امثاله والقصد من الجميع ان يتقربوا الى المولى العظيم
تبارك وتعالى ولا حفا في ضلالتهم وتلاعب الشيطان المعين بقولهم
سأل الله السلامة والعافية منه ولو تتهوا ادنى تنبيه لعلوا استوا
جميع العوالم علويها وسفليها مظلمها ومضيها قوتها وضعيفها في
العجز والافتقار اللازم الى المولى تبارك وتعالى وهو سبحانه المباش
لجميعها بالخلق والامداد بالاغرام ونجس ما شا فيها عاشا من
شرق او صدر وليس له منها معين ولا وزير ولا وكيل ولا واسطة
اصلا وليس شي منها يغيب عن علمه وتدبيره وسمعه وبصره ولا يقدر
احد منها يقرب نفسه فكيف بغيره الى فحمة او يبعد عنها عن نقمة الا
ان يتفضل المولى العظيم بذلك على ما شا بمحض الفضل والكرم من غير حرج
ولا وجوب ولا استحقاق وعبادته جل وعلا وحده ومعه
تبارك وتعالى انما هي من افعاله المحترمة في ذروان عبيده
ليس له حاج من طاعتها ولا ينال من ايجادها كما لا ينال من
خلقه لاضدادها نقصا ثم رتب ما شا من ثواب وعقاب فقللا وعلا
لا يقضا حقارة الثواب ولا لاستفا عيضا في العقاب وقد استبان
لك هوسهم واختلال عقولهم في هذا الشرك من كل وجه **وشرك تقليد**
وهو قبول قول الغير بغير دليل **وهو عبادة غير الله تعالى بتقيا**
الغير فسيبه غلبته الهوى والحق بالتعصب للايا والاحداد في
متابعهم على الباطل واسباب الهلاك في العاجل والاجل ولو تاملوا
ادنى تأمل لقاسوا هذا الحق الموجب للهلاك الذي آباهم واجدادهم
من الشرك بالله تعالى في الوهيته وعبادته وتكذيبهم رسوله فلم

الصلاة

الصلاة والسلام بعد شهادة المولى تبارك وتعالى لهم بالصدق على
ما لو ابتلي به اباؤهم واحداهم بالحق العربي وذهبوا بسبب
حمقهم الى شواهد الجبال ليلقوا انفسهم منها جاهلين بما يترتب لهم
على ذلك من الهلاك والخفا انهم لا يقدرون في هذا الامر ولا يتابعون
على اسباب هذا الهلاك الناش عن اختلال العقل بل لو ادركوهم
وقدر واعلي ردعهم عما ابتلوا به بالرفق والعنف ولو بالربط او
القتال فعلوا مجرودهم في ذلك واذا ما قدر واعلي ردعهم في اهلاك
انفسهم فوامتهم غاية الفرار وتبروا من متابعتهم وقد استبان
لك ايضا بعد هوس المقلدين في الشرك واختلال عقولهم في تقليد
لذوي الضلال والاختلال مثل هوس من قلده واختلاله سأل
الله السلامة وذلك **شرك متاخر في الجاهلية** واذا قيل لهم اتبعوا
ما انزل الله قالوا بل نتبع ما الفينا عليه ابا ناي وحيدنا عليه ابا ناي
وشرك الاسباب وهو استناد التأثير للاسباب العادية
فسيبه عي البصيرة والاعتذار بظاهر الحصى من اقتران حادث
بجاءت ودورانه معه وجودا وعدمه على ما شا المولى تبارك وتعالى
كدوران نبت الخشيش مع وجود المطر وطبخ الطعام مع قربه
من النار وستر العورة مع لبس الثوب وكخود لك مما لا ينحصر
فمن كان اعني البصيرة يعتقد ان ذلك السبب العادي هو الذي
اثر في وجود ما اقترن معه وانه ليس من فعل المولى تبارك وتعالى
وذلك **شرك الفلاسفة** اي محي الحكمة **والطائفتين** اي المشويين
اي الطبيعة وسياتي تفصيل قولهم ومذهبهم واي وكشرك **من**
تبعهم على ذلك قال المصنف في معنى شرك الاسباب العادية **شرك**
القدرية فيما اعتقدوه من تأثير القدرة التي خلق الله تعالى

للحيوانات فيما يقارنهما من الافعال وقد تقدم بيان هو سهم **وشرك**
الاعراض جمع غرض بالغني المعجمة وهو الامر الباعث على جلب
المصلحة او دفع المفسد **وهو العمل** المأمور به من واجب او
مندوب وترك محرم او مكروه **فغير الله** اي لغير امتثال امر
مولا نابتارك وتعالى بل المحر دينيل ومدح من بعض عباده اوجب
عنه له او رياسته عنده او ظفر عبال من قبله او صرف مدمه بجانها
منه ويحذ لك العمل المحر دبالجور والقصور ونعيم الجنان والسلامة
من النيران والسبب الحامل على ذلك نسيان توحيد المولي تبارك
حتى توهم العامل لهذه الاعراض امكان حصول نفع او دفع ضرر من
غيره تعالى فتوهم ان الخلق يقدر ون على النفع والضرر حتى يرغم
في طاعته وتوهم ايضا ان طاعته تؤثر في استجلاب النفع او
دفع الضرر دينا او اخر في جعلها سببا لذلك ولو احضر في ذهنة
المفرد المولي جل وعلا بخلف جميع الكاينات بلا واسطة ولا اثر
لكل ما سواه عموما ومن جملة ذلك طاعته لما قصد بطاعته
ان وفق لها الامجد الامتثال لامر المولي تبارك وتعالى ثم يطمع
عندها بما وعد به المولي من الخير معها المحض الفضل من غير
وجوب ولا استحقاق والمراد بالعمل في كلام المص العمل المطلوب
شرعا اذ هو الذي فيه الرياء اشرفنا اليه **وحكم الاربعة الاول** ويج
كفر الاستقلال وكفر التبعض وكفر التقليد وكفر التقريب **الكفر**
بالاجماع وهو اتفاق مجتهد في الامة وقادة محمد صلى الله عليه وسلم
على حكم من الاحكام والدليل على ذلك عدم جعل الشرع التاويل ولا
التقليد في الكفر الصريح عذر الصاحب لا مكان معرفة الخطا فيه
بادني نظر وانما اختلفوا فيمن قال قولا يلزم عنه النقص والكفر
لزوما

لزوما خفيا لم يشعر به قابله كالقول بالجهمة في حق الله تعالى والكار
صفات للعاني دون المعنوية واصناف الافعال الاختيارية في قدر
الحيوانات على سبيل الاستقلال قال القاضي عياض واكثر اقول
السلف تكفرهم ثم ان ذكر ان من الفقهاء والمتكلمين من صوب التفكير
الذي قال به الجمهور من السلف ومنهم من اياه ولم ير اخراجهم من
سواد المؤمنين وهو قول اكثر الفقهاء والمتكلمين وقال هم فساق او
عصاة ضلال وقد اطلال المص الكلام عليه في شرحه فراجع **وحكم**
السادس وهو شرك الاعراض وهو ان يعمل من الاعمال الصالحة
بنية الوصول الى غرض دنيوي فهو شرعا محرم وحكمه كما قاله المص
المعصية من غير كفر بالاجماع لعدم موجب الكفر ولا يفي ذلك الا الى
المعصية فقط من غير كفر قال المص سوا طلب ذلك الغرض الدنيوي
ليستعين به على طاعته تبارك وتعالى فلا يكون ح ذلك شرعا وعلى
هذا يحمل ما ورد في بعض الطاعات انها سبب للتوسعة في الرزق
وقد يحمل ذلك على التوسعة المعنوية بخلف العناية في القلب والرهبة
والعناية بالمولي تبارك وتعالى على كل ما سواه وهذا هو الغنا الاكبر
والتوسعة الحقيقية انتهى **وحكم الخامس** وهو شرك الاسباب وهو
اعتقاد تأثيرها فيما قارنها عادة **التفصيل** ولذا اخرج عن السادس
ولا ريب ان اعتقاد الناس في هذه الاسباب على اربعة اوجه فمنهم
مقال في الاسباب العادية انها مؤثرة اي يعتقد قدمها واستقلالها
بالتاثير **بطبايعها** اي حقايقها من غير جعل من الله تعالى وهذا
مذهب كثير من الفلاسفة والطبايعيين **فقد حكم** ابن دهاق
وغيره **على كفر الاجماع** بذلك القول والاعتقاد ومن الناس من

يعتقد حدوثها وتأثيرها فيما قارنها لكن ليس بطبيعتها بل انما
يخلق القدر في الله تعالى فيها قوة مؤثرة وقد اشار اليه المصنف بقوله
ومن قال اي نزعها اي الاسباب تؤثر بقوة او دعها الله تعالى
فيها ولو نزعها منها لم يؤثر **فهو ضال فاسق** اي خارج عن الطريق
المستقيم **مبتدع** قال ابن دهاق ولا خلاف في بدعة هذا **وفي كفره**
اي هذا الزعم **فولان** وقد تقدم ما سبق من الخلاف في تكفيره
قال المصنف في شرحه ومن الناس من يعتقد واعدم تأثيرها فيما قارنها
لا بطبيعتها ولا بقوة جعلت فيها لكنه يعتقد ملازمتهما لما قارنها
وانه لا يصح فيها التخلف وهذا الاعتقاد يؤل بصاحبه الى الكفر لان
يستلزم انكاره معجزة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وانكار ما
اخباره من احوال الموت والقبر والآخره لان ذلك كله من باب
حرق العوايد التي تتخلف في العاديات فيها الاسباب العادية عما
يقارنها ولا محل لاعتقاد عدم التخلف في العاديات انكرت الجاهلة
البعث وقالوا ايزا كنا عظاما ورقانا اينما لمبعوثون خلقا
جديد او من الناس من يعتقد حدوث الاسباب العادية
وعدم تأثيرها فيما قارنها لا بطبيعتها ولا بقوة جعلت فيها
وان مولانا اجل وعلا جعلها امارا ودليلا على ما يشاء سبحانه
من الحوادث من غير ملازمة عقلية بينها وبين ما جعلت
دليلا فلذا صح ان يخرج قجل وعلا العادة فيها لمن شاؤ في اي
وقت شاؤ وهذا الاعتقاد هو الحق والقايلون به هم المومنون
اهل السنة وقد تقدم شرح حكم العادي على هذا المذهب السني
انتهى **واصول الكفر والبدع سبعة** يعني ان اعتقاد واحد من
هذه الامور قد يشاع عنه كفر مجمع عليه وقد يشاع عنه بدعة
يختلف

يختلف في كفر صاحبها الامر الاول وهو **الاجاب الداني** وهو اصل
كفر الفلاسفة وهو **اسناد الكائنات الى الله تعالى على سبيل التعليل**
اي اعتقاد ان الذات العلية سبب في وجود الكائنات على طريق
العلية او على طريق الطبيعة كما قال **او على سبيل الطبيعة من غير**
اختيار لا شك ولا ريب في كفر من يعتقد هذا الان من لازم
هذا المذهب انكار القدرة والارادة الازليتين ومن لازم
تكذيب القران في قوله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار وقوله
حل وعلا بل يراه مبسوطتان يتفق كيف يشاء ويخود ذلك
مما هو كثير في الكتاب والسنة والفرق بين الفاعل بالطبع ان
الاول يطلب المعلول ويلزمه ولا يمكن انفكاك المعلول عن
العلية اصلا وتعريف هذا الفاعل على زعمهم هو الذي يتاخر
منه الفعل دون الترك ولا يتوقف على وجود شرط ولا على
انتفاء مانع والثاني يقتضي مطبوعه عند توفر الشروط وانتفاء
الموانع وقد يتخلف منه المطبوع لتخلف شرط او وجود مانع
وهذا المذهب ظاهر الفساد لان البرهان القطعي قد دل
على وجوب القدم لمولانا اجل وعلا وجوب لكل ما سواه ودل
ايضا على استحالة حوادث لا اول لها فتعين على سبيل القطع
واليقين ان المولى تبارك وتعالى انما اوجد العالم بطريق
الاختيار لا بطريق اللزوم في الازل وهو طريق التعليل ولا بطريق
اللزوم فيما لا يزال وهو طريق الطبيعة اذ قد تخلف شرط او وجود
مانع في الازل لوجود العوالم لانه لو تخلف شرطها في الازل لم يمكن
ان توجد ابد النقل الكلام الى ذلك الشرط فيلزم فيه التسلسل
ولو وجد لها مانع من وجودها في الازل لكان ذلك المانع قد عا

فيستحيل عدمه والعوالم قد توقفت على عدمه فلا يمكن وجودها
ابدا **والامر الثاني التحسين العقلي** قد يشاع عنه كفر صريح مجمع
وهو اصل كفر البراهمة جمع من الهند اصحاب برهام من الفلاسفة
فانهم انكروا النبوة وكذبوا الرسل صلوات الله وسلامه عليهم
فيما بلغوه عن الله تبارك وتعالى من ايجاب الركوع والسجود
واباحة ذبح البهائم للاكل لان ذلك كله عندهم قبيح ان يشترعه
الحاكم ولو تاملوا ادني تامل لعرفوا فتادرا بهم لانه لو قبح
ذلك في حكمه تعالى لقيح في فعله جل وعز ومن المعلوم قطعا ان
الله تعالى قد يجعل شئنا بسبب مرض او كبر على هية الراكع
او هتئة الساجد فل قد سلب عقله حتى يصدر عنه ما هو
اعظم من هذا من كشف العورة واكل القذرة وسائر الخجاسا
والتلطيح بها فاذا كان له تعالى ان يفعل ما يشاء فله جل وعز ان
يحكم على عباده بما يشاء ونشأ عن هذا التحسين العقلي الفاسد
بدعة المعتزلة في ايجابهم مراعاة الصلاح والاصح للعباد
في حق تبارك وتعالى **وهو كون افعال الله تعالى واحكامه**
الشرعية تابعة للتحسين العقلي ولقبحة موقوفة على الاعراض
لانه لو توقفت افعاله واحكامه سبحانه وتعالى عليها لزم
احتياجه تعالى الى الافعال ليحصل بها عرضه وذلك يناقض جلال
وعظمته ووجوب غنايه جل وعلا عن كل ما سواه **وهي اي**
الاعراض جلب المصالح اي تحصيلها **ودر والمفاسد** اي دفعها
فالمعتزلة يوجبون على الله ارسال الرسل لجلب المصالح والبراهمة
يستحيلونه لدرء المفاسد ولهذا اصل كفر البراهمة مجمعا عليه
دون المعتزلة **والامر الثالث التقليد الردي** احتزبه

عن التقليد الحسن كتقليد عامة المؤمنين لعلمائهم في الفروع
واختلف في تقليد عامة المؤمنين لعلماء اهل السنة في اصول الدين
هل يلغى في ذلك ام لا وكثير من المحققين قالوا بكفاية ذلك اذا وقع
منه التحميم على الحق ولم يتعين اعتقاده لا سيما في حق من يعسر
عليه فهم الادلة **وهو اي التقليد الردي متابع الغير بحج**
الحجة اي التكبر **ومجرد التعصب من غير طلب للحق** واو
هنا تنويعة قال المصنف قد نشأ عن هذا التقليد الردي كفر
صريح مجمع عليه وهو تقليد الجاهلية اباهم في الشرك وعبادة
الاصنام وتقليد عامة اليهود وعامة النصارى لاصحابهم
في انكار نبوة نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم وكخوض ذلك
من كل تقليد في كفر صريح ونشأ عنه بدعة مختلفة في كفر صريحها
كتقليد عامة المعتزلة والمرجئة والمجسمة لقدمائهم فيما دونوا
به من هذه البدع وقد تقدم ما في ذلك من الخلاف انتهى **والامر**
الرابع الارثاقت العادي لربط الشعب بالاكل وستر العورة بلبس
الثوب وفسره المصنف بقوله **وهو ثبوت التلازم بين امر وامر**
وجود اكله لشعب الحاصل بالاكل وعدمه كعدم الشعب والجوع بعدم
الاكل بحج التكرار قال المصنف فلا شك انه قد عرفت كفر صريح مجمع عليه
لكفر الطبايعين القاييلين بقدوم الافلاك وتأثيرها بطبايعها في
العوالم الارضية وكفر الجاهلية المنكرين للبعث واحوال الآخرة
بسبب الاعتزاز بالربط العادي ونشأ عنه بدعة مختلفة في
كفر صريحها كبدعة من اعتقد حدوث الاسباب العادية وتأثيرها
بجعل الله فيها قوة لذلك ولو نزعتم لم تؤثر وقد سبق ما في
من الخلاف انتهى **والامر الخامس الجهل المركب** وهو اي الجهل

المركب **ان يجهل الحق** وهو اعتقاد امر على خلاف ما هو عليه
وان يجهل ذلك الجاهل بالحق **جهل به** اي بذلك الحق ولا شك
ان ذلك الجهل سبب للتفادي على الكفر كجهل الفلاسفة باعتقادهم
قدم الافلاك واعتقادهم تاثير الاله بطريق التعليل ونحو ذلك
من كفر ياتهم وهو ايضا سبب للتفادي على البدع كجهل القدرية
باعتقادهم استقلال الحيوانات بايجاد افعالها الاختيارية واعتقادهم
وجوب الصلاح والاصح في حق الله تعالى وانما كان الجهل المركب
للاستمرار على الكفر والبدعة لعدم شعور صاحبه بجهله
واعتقاده الحق في جهله ومن كان على هذه الصفة لا يطلب الخروج
عن جهله لان هو الطريق الحق المستقيم عنده واد اتفق ان
يجي من يشكك في معتقده ويرده الى ما هو الحق في نفس الامر
يمتنع من الاستماع له وقبول قوله بخلاف جهل البسيط وهو عدم
ادراك امر من الامور فان صاحبه يطلب العلم بما جهله
ان يشعر بعدم ادراكه وان غفل عن ذلك وجامن بينه لطلب
العلم بذلك او جامن بعلمه ما جهله فانه يجيب الى ذلك ويقبله
لما جبلت عليه النفوس من النفرة عن الجهل البسيط ومحبة
تحصيل العلم بما ليس معلوما لها وسبب هذا الجهل المركب
وثوب النفس من العقلية مما ليس برهانها من الادلة
وتحسين ما تستقل به من انظارها واستنباطاتها وتقيس سائر
انظارها على ذلك النظر الذي من الله تعالى عليه بالتوفيق لذلك
ذلك النظر **والامر السادس التمسك في عقاب الالهيان** في معرفة
الله تعالى **بمجرد طواهر الكتاب** اي القرآن من غير تفويض الى الله
مع التنزيه او من غير تاويل بدليل فيما يستحيل ظاهره لقوله
تعالى

تعالى الله نور السموات والارض فلا خفاء كونه اصلا في كبر الفتوى
القائلين بالوهمية النور والظلمة من هذه الآية وقالوا ان
النور احد الالهين واسمه الله ولم ينظروا الى استحالة كون
النور الها لانه متغير حادث بوحيد ويتعدم والاله يستحيل
عليه التغير ويجب له القدم والبقاء وقوله ثم استوي على العرش
وقوله ربهم يخافون من فوقهم فلا خفاء كونه اصلا لبدعة
المجسمة منهما واد كان كذلك وجب حمل تلك الايات ونحوها
على خلاف ظاهرها مع التفويض الى الله تعالى في تعيين المراد
منها وهو مذهب السلف في جنس الطواهر واما مع تعيين
معنى نصيح ارادته بهذا اللفظ في لغة العرب لان القرآن نزل على
الستهم وهو مذهب امام الحرمين وكثير من الائمة ولهم في ذلك
تاويلات مذكورة في كتب **وبمجرد طواهر السنة** وهو قوله
صلى الله عليه وسلم وتقر بروح قوله صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا
الي سما الدنيا اذ كان الثلث الاخير من الليل وقول ابي هريرة
ان ربنا قبل ان يخلق السموات والارض قال كان في عشاء
ما فوقه هواء وما تحته هواء ومشكلات الكتاب والسنة كثيرة
ولا شك في بدعة المجسمة باخذهم للجسمية والجهة والانتقال بالحركة
والسكون من ظاهر الحديث المذكور وفي كبر نحو الشوية من الايات
السابقة **من غير تفصيل بين ما يستحيل ظاهره منها وبين**
ما لا يستحيل ظاهره منها قال المصنف والضابط الجملي في جميع المشكلات
ان كل مشكل منها مستحيل الظاهر فانه ينظر فيه فان كان لا يقبل من
التاويل الامعني واحد او يجب ان يجهل عليه قوله تعالى وهو معكم
اي ما كنتم فان المعية بالمتميز والحلول بالمكان مستحيلة على الولي

تبارك وتعالى الا انها من صفات الاجسام فتعين صرف الكلام عن
ظاهره ولا يقبل هنا التاويل واحدا دل عليه السياق وهو المعية
بالاحاطة علما وسرعا وبصرا وان كان يقبل من التاويل الثمن معني
واحد كقوله تعالى تجري باعيننا وقوله جلا وعلا لما خلقت بيدي
تبارك وتعالى على العرش استوي وبحود ذلك فقد اختلف العلماء
في ذلك على ثلاثة مذاهب الاول وجوب تفويض معنى ذلك
الى الله تعالى بعد القطع بالتنزيه عن الظاهر المستحيل وهو
مذهب السلف الثاني جواز تعيين التاويل للمشكل ورجح على غيره
مما يصح بدلالة سياق او بكثرة استعمال العرب للفظ المشكل
فيه فتحمل العين على العلم او البصر والحفظ وتحمّل اليد على
القدرة او النعمة ويحمل الاستواء على الفهر وهو مذهب امام
الحرمين وكثير من العلماء المذهب الثالث حمل تلك المشكلات
على اثبات صفات الله تعالى تليق بجلاله وجماله لا يعرف كنهها
وهو مذهب شيخ اهل السنة الشيخ ابي الحسن الاشعري
رحمه الله تعالى قلت والظاهر ان من احتاط وعبر فيما
يذكره من التاويل لذلك المشكل بلفظ الاحتمال فيقول يحتمل
ان يكون المراد من الآية والحديث كذا فقد سلم من التماس
وسوء الادب بالحزم بتعييني ما لم يقيم الدليل القطعي على تعيينه
والله تعالى اعلم انتهى مع الاختصار الكلي **والامر السابق للجهل**
بالتقواعد اب الاحكام العقلية قال المصنف ولا شك ان الجهل
قد يجبر الى الكفر ككفر بعضهم مذهب النصاري بتوكيب الاله
وكون عيسى عليه السلام جزء منه قوله تعالى وروح منه
فاجعلوا من التبعية ولا شك ان معه جهلين احدهما الجهل
بقواعد

بقواعد العقلية اذ لم يعرف ان هذا المعنى يستلزم حدوث الاله
للزوم مشابهة للحوادث في التغير والانتقال الى المخصص لمقدار
مخصوص من المقادير المركبة ويستلزم انعدام حقيقة الالهوهية
بالكلية لانه اذا كان عيسى عليه السلام حصل فيه جزء من الاله
فقد انعدم اذ الاله لوجوب انعدام الحقيقة المركبة بانعدام
جزءها وعيسى انما حصل فيه جزء الاله وجزء الاله ليس باله
فقد انعدم اذ الاله بالكلية الثاني جهلهم باللغة العربية
حيث همروا معنى من في التبعية فيلزم ان ينهوا ايضا تبعية
منها في قوله تعالى وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا
منه كما فهموه في قوله تعالى وروح منه ولو كان عيسى في اللغة
لفهموا ان من في قوله تعالى وروح منه ليست للتبعية وانما هي
لا يتد اى روحها منه تعالى خلقا واختراعا كما ان معناها ذلك
في قوله تعالى وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه
انتهى **التي** نعت للقواعد المذكورة **في العلم لوجوب الواجب**
كوجوب الصفات الالهية للباري تعالى **والعلم بجوانب الجارات**
لجواز فعله كل ممكن او تركه **والعلم باستحالة المستحالات** كاضد
الصفات الالهية **والجهل باللسان العربي الذي هو علم اللغة** ومن
جهل باللغة العربية اخذ المجسمة الجسمية في حقه واعضائها
تبارك وتعالى من قوله جلا وعلا يا خسرني عيسى ما فرطت في جنب الله
وقوله تعالى لما خلقت بيدي وكحوها ومن مارس استغالات
العرب فهم ان الجنب والجانب يستعمل كثيرا بمعنى جهة المحفوق
اي فرطت في جهة حقوق الله واما مره ونواهي وليس مراده
قطعا البدن ولا اجزائه وفهم ايضا ان اليد كما تستعمل في الجارحة

المخصوصة تستعمل في القدرة والنعمة **وعلم الاعراب** ومن الجهل بقوله
الاعراب جعل بعض المعتزلة بخله خلقناه من قوله تعالى انا كل شئ
خلقنا بقدر في موضع الصفة للشئ حتى اخذ من مفهوم الصفة ان
هناك شئ غير مخلوق لله تعالى وهو افعال الحيوانات الاختيارية
على هذا المذهب الفاسد ولو عرف قواعد الاعراب لفهم ان
جمل خلقناه لا محل لها من الاعراب لانها مفسرة للعامل في كل من
باب الاشتغال فيوضح من تعميم الخلق لكل شئ بطلان مذهب
القدرية **وعلم البيان** ومن الجهل بفن البيان اخذ المعتزلة تقليل
افعال الله تعالى بالاعراض من قوله جل وعلا وما خلقت الجن
والانس الا ليعبدوني فيجعلوا اللام للتعليل حقيقة ولو عرفوا
البيان لعلوم ان الآية من باب الاستعارة التبعية وكذا من
الجهل بفن المعاني والبيان اعتقاد صدور الحوادث من غير
المولي تبارك وتعالى كاعتقاد زيادة الايمان من سماع آيات القرآن
اخذ من قوله تعالى واد اتليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وثمرة
العورة باللباس اخذ من قوله تعالى يا بني ادم قد انزلنا عليك
لباسا يوارى سواك واتارة الرياح السحب ونشرها اخذ
من قوله تعالى الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا ويحول ذلك ما
هو في القرآن والسنة كثير ومن خالط في البيان عرف ان الاستدلال
في جميع ذلك من باب استناد المجازي العقلي وهو استناد الفعل
او ما في معناه الى ملائس له غير ما هو له في الظاهر عند التكلم
واذا عرفت ان الجهل بهذه العلوم يوقع صاحبه في كفر او بدعة
تعين عليه من له قابلية لفهمها ان يجتهد في تحصيلها ومن ليس
له قابلية لفهمها وجب ان يتعلم ما هو فرض عين عليه من علم
التوحيد

التوحيد ومنها سمع في الكتاب او السنة ما يقتضي ظاهره خلاف ما
عرف في علم التوحيد قطع بان ذلك الظاهر المستحيل غير مراد
الله تعالى ولا الرسول صلى الله عليه وسلم وان لذلك الكلام معني
صحيحا وتاويلا ممكنا ملبيا ويؤمن على سبيل القطع بان كلام
الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم حق لا تناقض فيه
ولا اختلاف فيه ولا باطل فيه ولا جهل ولا وهم ولا حيد عن
الصواب ولا غلط ولا اخراق ولا يضره بعد ذلك الجهل بالمراد
لان القلب محشو باعتقار تنزيه المولي جل وعلا ورسوله
عليهم الصلاة والسلام عن كل نقص وخلل وفناء وهكذا فرغ
المص رحمه الله تعالى **والموجودات** جمع موجودات اعم من
كونه قدما او حادثا **بالنسبة الى المحل** اي الذات التي
تقوم بها الصفات لا المكان التي تجاوره الاجسام **والمخصص**
اي الفاعل المختار الذي يخصص الممكن للحادث بحايز ارادة
دون حايز لم يرده **اربعة اقسام** اما بالنسبة الى مراتب
الموجودات في الموجودية بحسب التقسيم العقلي فتلاثة اقسام
بينها السيد في رسالة الفارسية واما بالنسبة الى الاول
والاخر فتلاثة ايضا موجود لا اول له ولا اخر وهو الله
تعالى وموجود له اول وليس له اخر وهو عالم الآخرة
وموجود له اول واخر وهو عالم الدنيا فان قلت اي فرق
بين بقا الله تعالى وبين بقاء عالم الدنيا فان قلت اي فرق
لان بقا الله تعالى بذاته فهو صفة ذاتية له وبقا عالم الآخرة
بالله لا بنفسها قد ير واما بالنسبة الى الاجناس والاصناف
والاشخاص والجواهر والاعراض فاكثر من اربعة كما هو

كونها صفات توجب استحالة قيامها بانفسها لما يلزم عليه من قلب
الحقايق اذ حقيقة الصفة تستلزم موصوفا يتصف بها فلو قامت
بنفسها لم تكن صفة لكن مفارقة الصفة لحقيقتها التي هي الصفة
لموصوف محال فيقامها اذ بنفسها الذي استلزم مفارقة حقيقتها
نفسها محال فان قلت غاية ما انتج دليلكم ان الصفة لا تغفل حقيقتها
بدون موصوفها ولا يلزم من استلزامها موصوفا بها ان تقوم
بذلك الموصوف لاحتمال ان يكون صفة لموصوف ولا تقوم به فلو
انه لا معنى لكونها صفة لموصوف لا قيام لها به اذ لو لم تقم به لم يمكن ان
تكون صفة له دون غيره لما يلزم عليه من الترجيح بلا مرجح فلو لم
تقم اذ بموصوفها لم تكن صفة له ولا غيره لعدم موجب الاختصاص
فقد لزم حقيقتها وذلك عين ما لزمه في البرهان السابق اذ
من قيامها بنفسها وجود الصفة بلا موصوف وذلك ابطال
وانما عد لنا عن ذكر الافتقار الى الذات في صفة المولي لان الافتقار
والافتقار يقتضيان لغة وعرفا الحاجة الى امر مفقود بطلب حصوله
فيقال الجايح يفتقر الى الكل فاذا اكل او شبع لم يوصف بالافتقار
الى الكل ولذلك يقال العريان مفتقر الى الكسوة فاذا اكتسب لم
يطلق عليه الافتقار الى الكسوة وقيل قيس على هذا ولا شك
ان صفات مولانا تبارك وتعالى يستحيل عليها الافتقار لانه
ان كان لتخصيل وجودها فوجودها حاصل واجب غني عن الفاعل
ان لا وابد او ان كان لتخصيل وجود موصوفها وهو ذات مولانا
جل وعز فهو ايضا حاصل واجب لا يتصور عدمه لا اولا ولا ابدا
غني عن كل ما سواه ومفتقر اليه كل ما عداه فهي الفقر لا يتصور
في الذات ولا في الصفات فيمتنع اطلاق لفظه على الصفات الازلية وقد

غفل

غفل الفخر فاساء الادب واطلق عليها الفقر الى الذات العلية نظرا
منه الى استحالة قيامها بنفسها ووجوب قيامها بموصوفها ولم يتنبه
الى ما يوهيه الفقر والافتقار من من يحتاج الى حصوله انتهى **الممكنات**
اي الحائزات **المتقلبات** اي المتناهات التي يقبل الجرم وتكاملها
قبولا مساويا لقبول مناهة **سبعة الوجود والعدم** ثم مع ذلك
ان غلبت احد المتساويين لمساوية ورجحانه بلا غلب ولا مرجح
مستحيل لانه جمع بين متنافيين وهما رجحان امر لنفسه على مقابله
ومساواته له بنفسه ايضا فتعين على سبيل التبيين الضروري
بعد التامل افتقار كل جرم الى فاعل مخصوص بخصه بالوجود
بدلا عن العدم الذي يساويه في القبول والامكان على قول وهو
الاصح وهو ان جمع من الوجود لاصالته في كل حادثة على قوله **المقارير**
جمع مقدار وهو من اقسام الكم قال البيضاوي وهو من اقسام العرض
لان ما يقبل القسمة لذاته من العرض واما ان يكون اجزائا المفردة
حد مشترك او لا الثاني الكم المنفصل وهو العدد لا غير لان
حقيقة ما يجمع من الوحدات وليس فيها واحد يكون حدا
مشتركا بين سايرها لان الاثنين مثلا ليس بينهما حد مشترك
يكون مبدأ الاحد ومنتهى للاخر والاول المنفصل كالآن فانه
نهاية الماخ وبداية المستقبل وذلك الحد ليس بينهما فان لم يكن الكم
المتصل قار الذات اي لم يجمع اجزائه في الوجود بل تنحضي على سبيل
التحدد والنظم فهو الزمان وان كان قار الذات فهو المقدار انتهى
وهذا اصلاح والا فالزمان ايضا مقدار والمقدار اما حط او سطح
او جسم لانه اما ينقسم في جهة واحدة اي الطول فهو الخط او في جهتين
اي الطول والعرض فهو السطح او في جهات ثلاثة اي الطول والعرض

والحق فهو الجسم ولا بد من فاعل يخصه بالمقدار المخصوص
في الطول أو القصر أو التوسط بينهما بدلالة عن ساير المقادير
التي يقبل الحزم جميعها على السوا **والصفات باقتسامها** ولا بد
من فاعل يخص أيضا كل صفة معينة من حركة أو صدها أو يبلين
أوصده أو علم أو صده إلى غير ذلك من ساير الصفات المتقابلة
والأزمنة جمع زمان وهو عبارة عن مقارنة متجددة موهوم
لمتجدد معلوم إزالة للابهام كقولك اتيك عند طول الشمس فان
طول الشمس معلوم والاثنيان موهوم مبهم فاذ اقررت ذلك الموهوم
المبهم بذلك المعلوم ازال ابهامه ولا بد من فاعل يخصه أيضا
بالوجود في زمن معين بدلالة عن مقابلة من زمن متقدم أو متأخر
والامكنة جمع مكان وهو بعد موهوم يشغله الجسم بنفوذ فيه
ولخير هو الفراغ الموهوم الذي يشغله شيء ممد أو غير ممد كالجوهر
الفرد بحيث لو لم يشغله كان خلا واذ اعتبر شغل الجسم يكون
مكانا واذ لم يعتبر شيء سمي حيننا والخير اعم من الخلا والمكان
والبعد عبارة عن امتداد قائم بالجسم أو بنفسه عند المتكلمين
القائلين بوجود الخلا ولا بد أيضا من فاعل يخصه بدلالة عن
ساير مقابلة من الامكنة **والجهات** جمع جهة وهي نهاية الاستداد
ولا بد أيضا من فاعل يخصه بجهة مخصوصة من جنوب أو شمال
أو مشرق أو مغرب بدلالة عن ما يقابل من ساير الجهات قال المصنف
وبهذا يتضح لك ان كل حزم من اقسام العوالم من الحيوان والارضين
والعرش والكرسي والاشي والجن والملايكة وسائر انواعها واشخاصها
حادثة مفترقة إلى المولى العظيم اقتقاراً ضرورياً لا ما يشهد
بوجوب حدوثه ووجوب اقتقاره إلى المولى اختصاصه بالوجود
بدلاً

بدلالة عن العدم الذي يقابله ويشهد أيضاً بذلك مقداره المخصوص
وجهته المخصوصة فكل حزم من اقسام العوالم ينادي ناظره
بلسان الحال الذي افصح من لسان المقال كلما وقع عليه بصرك
منى واحال فيه فكرتك من احوالي ليس مقابلة أولى بالعدم منه
لولا تخصيص مريد قادر قاهر سبحانه وتعالى **والقدرة الازلية**
بمعنى القدرة وهي قدرة مولانا تبارك وتعالى لا القدرة الحادثة
وهي قدرة الحيوانات وبدانها دون الحياة لان الافعال اثارها
وتعريف الشيخ لهذه الصفات هو رسم يفيد تعيين بعضها عن
بعض لاحد لان كنه ذاته وصفاته محجوب عن العقل على الصحيح
عبارة عن صفة وهذه الصفة والصفة التي تسمى صفات المعاني
لان كل واحد منها معنى قائم بالذات والصفات الدائمة لانها لا
تنفك عن الذات والصفات الوجودية لانها محققة باعتبار نفسها
فهي المعاني الوجودية القائمة بالذات مادامت الذات غير معللة
بعلته وقوله صفة تجسست يشمل جميع الصفات وقوله **بإتيانها**
أي بتلك الصفة فيه تسامح اذ التاثير في الحقيقة للذات العلية
الموصوفة بهذه الصفات فضل يخرج ساير الصفات عن العلم
والارادة والسمع والبصر والكلام وقوله **بإتيانها** بالامكان
لخاص الذي هو الحاصل للمستوي الطرفين أي مسلوب الضرورة
عن الجانبين لا الامكان العلم **واعدامه** فضل يخرج الباقي
أي يتيسر بها اخرج كل ممكن من العدم إلى الوجود واحواجه من
الوجود إلى العدم سواء كان ذلك للممكن حراً أو عرضاً مكتسباً
للحيوان أو غير مكتسب ففيه تنبيه على فساد مذهب القدرة
الذين اخرجوا افعال الحيوان الاختيارية عن تعلق قدراته

تعالى وعلى فساد مذهب الطايعيين الذين اسندوا بعض المكنات
لقوى الطاييع العلوية والسفلية وقوله **علي وفق الارادة** اشارة
الي ان فعله تعالى للمكنات انها هو بطريق الاختيار لا بطريق
اللزوم كفعل العلم والطبيعة عند الفلاسفة والطايعيين
تنبيهه انها يحصل الرد على القدرة والطايعيين وغيرهم
اذا حمل التعلق على التعلق التجيزي والاعم اذ لم يجز اجتماع
مؤثرين على اثر واحد بخلاف اذا حمل على الصلحي فثبت ان
تأثير القدرة في ايجاد احد الطرفين على التبيين مسبوق بتأثير
الارادة في ترجيحها على مقابلة وذلك في التعليق التجيزي اذ هو
الذي يقع فيه التعيين وتترتب الصفات بعضها على بعض
اما الصلحي فالقدرة قابلة للامرين والارادة لذلك ومن
ثم جعلنا عامتي التعلق فلا يتوقف وجود هذه التعلق
ولا تعلق لا اذ ليس عموم القدرة لا يتعقل الا بالارادة بل
خصوصها هو الذي لا يتعقل الا بانضمام الارادة وهذا هو
الذي يجمع بين كلامي القوم العموم والخصوص في تعلقهما
فالعموم صلاحية والخصوص تجيزي **المشقة** بالان كالوجود
والعدم **والارادة** الازلية ويحتمل الاطلاعية عن **صفة**
جنس **يتاقي** اي يتيسر بها خرج الحياة قال النماوي الصير في
بها يعود على الذات اذ الموصوف بذلك انها هو الذات مع
ملاحظة القدرة ففي كلامه ما يشبه الاستخدام او على حذف
مضاف تقديره بذاتها والافيشكل بان غاية الارادة القصد
والقصد ليس بتأثير وقد يجاب بان معنى تأثيرها عدم
وقوع غير المراد وتخصيصه بالوقوع دونه فاذا اراد مثلا
العصيان

العصيان من العاصي اثر ارادة تدفع الطاعة عنه كذا الفقه
وربنا اعلم بالصواب **تخصيص كل ممكن ببعض ملحان**
عليه خروج سائر الصفات كالعلم والكلام والبصر فلا يقع التخصيص
بها تأثير وهذه الصفات ليست مؤثرة في تعلقاتها من وجود
وعدم او طول وقصر ونحوهما بدلا عن مقابلة على وقف العلم
بذلك الممكن يعني ان الممكنات لم كانت تسببها الي قدرة الله تعالى
يحدد سواء فلو اختصت بايجاد بعضها دون بعض لزم الحجز
فاذا لا بد من تخصيص بعض الممكنات بالوقوع دون مقابلة
من صفة اخرى وليس الاصفة الارادة اذ لا يلزم نقص في
قولنا اراد الله تعالى وجود هذا الممكن ولم يرد وجود هذا الاخر
بل اراد عدمه بل ذلك دليل على غاية التكامل فان تصرفه جل
وعلا في الممكنات بمحض الارادة والاختيار ولا باعث له على
ممكن منها ولا اكراه ولا اجبار كما قال تعالى وربك يخلق ما يشاء
ويختار تنبيهه اشارة بقوله الى كل فساد مذهب المعتزلة الذين
خصصوا تعلق الارادة بالخير دون الشر وبالصلاح والاصلاح
دون مقابلهما **والعلم** فيه ما تقدم من تعريف الارادة **صفة ينكشف**
اي يتضح بها **المعلوم** اي كل ما من شأنه ان يعلم وهو واجب وكل
مستحيل وكل جائز فلا يعترض بانه حيث كان معلوما لا معنى
لقوله ينكشف فكانه قال ينكشف للنكشف وذلك انها فت اي يتضح
ذلك المعلوم لمن قامت به تلك الصفة **علي ما** اي على الوجه الذي
اوعى وجهه ووصف **هو** اي ما من شأنه ان يعلم متصف به اي
بذلك الوجه في نفس الامر وهذا معنى قولهم العلم بالوقوع
تابع للوقوع **انكشاف** اي انضاحها لا تخفا مع والتعقيب

بالمضارع في الانكشاف يقتضي دوام الانكشاف واستمراره بحيث
لا يحتمل النقيض اي عند العالم اما عند غيره فلا اذ كثيرا
ما يعلم الانسان شيئا ويتردد فيه غيره او يتغيره وهذا التعريف
رسمي فشموله للحادث والقديم لا يضر اذ هو بالموافاة **بوجه من**
الوجوه وذلك لاستناد هذه الصفة الى ضرورة او برهان
وهذا التعريف يخرج الظن والشك والوهم فان الاحتمال القائم
فيها يمنع انكشاف ذلك المظنون او المسكوك او الموهوم ويوجب
لله خفاء ويخرج ايضا الاعتقاد الجازم لاعن دليل مطابق كان او
غير مطابق لانه يحتمل النقيض بتشكيك مشكك فلا يستمر معه
معه الانكشاف قال المصنف بعض تاليفاته ان العلم يلزم ثلاثة امور
الجزم والثبات والطبق فلا يحتمل النقيض بحسب الذهن
للجزم ولا بحسب الخاف للمطابقة ولا بحسب تشكيك للشك
لثبات وقوله ما هو به زيادة في البيان وتخرج على سبيل التوكيد
بإخراج الجهل المركب وهو اعتقاد امر على خلاف ما هو عليه
به والمقصود من هذا التعريف التعريب على سبيل الاختصار
لحسب تعريف العلم بما يعلم من كل مناقشة ثم ان العلم يتعلق
بنفسه لانه داخل في الاوجه التي تتعلق بها العلم ويتعلق بأدراك
السمع والبصر وسائر الادراكات فيعلم به العلم وداته وسائر
الصفات فيعلم الشيء على ما هو عليه لكونه تابعا للمعلوم فيعلم
الحق انه حق ويعلم الباطل انه باطل ويعلم الواجب انه لا يقتضي
ويعلم المستحيل انه لا يثبت والممكن انه ممكن وجميع ما ينظر اليه
من اوجه الخوازم ويعلم الواقع من الوجه الفلاني وان غيره لم يقع
ويعلم انه متضمن بالعشرين وبكالات لا نهاية لها ولا يعلم انه
متضمن

متضمن باصدادها اذ اعتقاد الانصاف بالصدق جهل لا علم فاذا قلنا
لا يعلم فقد نفينا تعلق العلم به فنقي علم لذي ليس نقيا للعلم من
اصله حتى يلزم منه حال وقصور بل هو نقى لتنمية الجهل علما
لان العلم ينكشف الامر على ما هو عليه قال الهمال ابن ابي شريف
لا يقال هذا العلوم المشتق من العلم في تعريف العلم لتوقف معرفته
على معرفته يستلزم الدروس لا نقول للعرف العلم بالمعنى الاصطلاح
وهو الصفة والمأخوذ المعلوم بالمعنى اللغوي وهو المدرك وليس
مشتقا من العلم بعني الصفة فلا دور والافعال الواقعة في التعريف
عارية عن الزمن فلا بد ان كان قبل ذلك لم يكشف لكن مشتقا
والحياة صفة تفصح بعم التالان رباعى ومعناه تجوز وقيل ثبت
يعني ان الحياة من الصفات المتعلقة بالمقتضية الامر رايد على
القيام بحمل كقدر قبل لا تتضح امر رايد اعلى القيام بحملها
وهي انما هي صفة مصححة ومجوزة للدراك ولا يلزم من وجودها
وجود الادراك ولا عدمه بخلاف القدرة فانها تقتضي رايدا
على القيام بحملها وهو المقدور الذي يتأتى بها ايجادها واعلم
والارادة تقتضي لذاتها مراد بتخصص بها والعلم يقتضي معلوما
ينكشف به والكلام يقتضي معنى يدل عليه والسمع يقتضي
مسموعا يسمع به والبصر يقتضي مبصر يبصر به **المن قامت** اي
الحياة به فالخويز يرفع الاستحالة اي لا يستحيل المن قامت به
الحياة **ان يتصف بالادراك** اي الانصاف به وما يتوقف على
الادراك فالمفهوم مفهوم لقب فغير بالادراك لجميع الامكان
الشامل للواجب والمستوي الطرفين ليعبر في حقنا بالمستوي
وفي حق القديم بمعنى الوجوب اذ كل ما صح في حقه تعالى اي ما يقبله

تعالى من الصفات الذاتية وكما لا تنافي بينهما فبمعنى الوجوب وفي حقنا
بمعنى الجواز ثم الحياة هي صفة معنوية هي في القديم ليست مرتبطة
بشيء وفي الحوادث مرتبطة بالروح بمعنى ان الله تعالى يجري عادة
اذا انفصلت الروح بالجسد حصل له وصف الحياة ووصف الادراك
قال النماوي اختلف هل الحياة والروح في حقنا مترادفات
اولا وبه قال ابن القيم والحياة عرض يخلقها الله تعالى عند الروح
لا يها فالروح جوهر له اشتراك بالجسد كما شتراك المبدأ بالعود
الاحضار انتهى **والسمع الارلي** اي القديم وهو سمع مولانا جيل وعلا
لا السمع الحادث وهو سمع الحيوانات وقدم السمع على البصر لتقدم
في الكتابات قال الله تعالى انني معكم اسمع واري وقوله تعالى
لم تعبدوا الا سمع ولا يبصر ولا يقضي عندك شيئا قدم
السمع اعليه ايضا لانه افضل من البصر كما هو عند الشافعية
وقدمها على الكلام للثبوت الكلام مع المعتزلة في صفة الكلام
صفة ينكشف اي يتضح ويتميز به اي بالسمع **كل موجود** كما ذهب
اليه امام اهل السنة ابو الحسن الاشعري من جواز عموم
كل ادراك لكل موجود ولد جواز تعلق السمع بكلام الله تعالى
وقال بوقوع ذلك الجاز على ما ورد السمع في حق موسى
عليه السلام وعمدته في ذلك ما ثبت من ان الوجود هو
المصحح للروية بمعنى انه متعلقها فلا فرق بين موجود وموجود
فاذا راي موجودا وادرك بغير الروية حاز تعلقها بكل
موجود ونقل عن عبيد الله ابن سعيد انه لما خص تعلق
السمع بالاصوات ذهب الى ان الكلام الارلي لا يصح ان يسمع يعني
والله تعالى اعلم بل يدرك بصفة العلم وفي قوله ذلك مخالف
لقواطع

20
لقواطع السمع **على ما** اي على الذي اوعى وصف هو اي ذلك
المسموع به اي بذلك الوصف **انكشافا** اي انكشافا **يبين غيره**
اي يبين انكشاف العلم والبصر والادراك **ضرورة** وذلك لان هذه
الادراكات لما كانت غير متحدة للحقيقة تسوا قلنا انها من انواع العلم
اولا فتعلقها كما كذلك غير متحدة واجتماع تعلقاتها في متعلق واحد
ليس من تحصيل الحاصل ولا من اجتماع الامثال بل كل متعلق
منها له حقيقة من الانكشاف تخصه ليست عين حقيقة سواء
وكل حقيقة منها عامتها تصلح له وهذا كما تقول ان متعلق القدرة
والارادة واحد وهو الممكنان ولا يلزم من اجتماعهما في متعلق
واحد تحصيل الحاصل لاختلاف حقيقتي تعلقيهما وكل منهما
عام بتعلقه الخاص بحقيقة جميع الممكنات وما ثبت من ان
المشاهدة اقوى من العلم انما يحصل ذلك في حق الحادث
لنقص علمه وعدم احاطة فقد ينكشف له عند المشاهدة
امور لم يتعلق بها علمه اصلا وتعلق على سبيل الاجمال لا التفصيل
فيستفيد بسبب السمع والبصر علم لم يكن معلوما عنده وهذا
مستحيل في حق تعالى فان السمع والبصر لا ينكشف بهما في حق تعالى
لم يكن منكشف العلم جيل وعلا لوجوب احاطة علمه بتبار وتعالى جميع
المعلومات جملها وتفاصيلها وانما السمع والبصر يزيدان على العلم
في حق تعالى على حقيقتيهما وتعلقيهما الخاص بهما ولا يزيدان
في حقيقة علمه شيئا اصلا **والبصر مثل** من ان البصر الارلي صفة
ينكشف به كل موجود على ما هو به انكشافا يبين سواء من انكشاف
العلم والسمع ضرورة لكن اتفق اهل الحق قاطبة على جواز تعلق
البصر بكل موجود واختلفوا في جواز تعلق ملعد الروية من

الادراكات بكل موجود كما تقدمت الاشارة الى ذلك واذا علمت
ما اعتقده المصنف ومن وافقه عرفت ان لهما تعلقين تنجيزيين احدهما
قديم وهو تعلقهما بذاته وصفاته والاخر تنجيزي حادث وهو تعلقهما
بالحوادث بعد الوجود وليس لهما ثقل صلاحي لعدم تعلقهما بالعدم
عند المصنف ومن وافقه **والادراك على القول به مثلها في وجوب**
تعلقه بكل موجود وان لا يختص به في الشاهد وفيه ثلاثة اقوال
لاهل السنة قال امام الحرمين الصحيح المقتطوع به عندنا وجوب
وصفه تعالى باحكام الادراكات الاخر المتعلقة بالارواح والطعوم
والحرارة والبرودة والحنونة والليونة انتهى وتوضيح ان
وجوب وصفه تعالى بتلك الادراكات لا يدعي علمه جل وعلا لكن
ما يليق به تعالى من نفي الانصاف بالاحسام ونفي اللذات عن
ذاته العلية والالام لان الادراك المتنازع في اثباته في حق
تعالى امر وراء الشم والذوق واللمس لان اطلاق هذه على
من تنزه عن الحدود في ذاته وصفاته محال وليست هذه الثلاثة
نفس الادراكات ولا لازما عقليا لها وانما هي في حقنا اسباب
عادية يخلق الله تعالى معها الادراك غالبا وجزم بعضهم بنفي
الادراك المتعلق بالشمومات والمدد وقا والمهوسات لكونه ملزوما
للاقتضال والحق ان الادراك لا يلزم الاتصال بالاحسام لما مر
ان الادراك امر وراء الاتصال والاتصال شرط فيه البناء عادة
لا عقلا قال بعض المحققين التحقيق في الادراك الوقف بمعنى
لا تدري ما هو ثابت له تعالى زائد على علمه ام لا فتترك الجسم باحد
الامرين لعدم ظهور دليله قال المصنف وهذا القول اختاره المقتنع
وابن التلمسان وحجتهم ان التحقيق عندهما في نفي التقاض

الاعتماد

الاعتماد على دليل السمع وقد ثبت في السمع والبصر والكلام ولم
يب في هذا الادراك فوجب الوقف عن اثباته وفيه **والكلام**
الارضي اي القديم وهو اي الكلام القديم النفسي المعنى القائم
بالذات اي بذات البارئ تعالى لان الكتاب والسنة والاجماع معجزة
بأشياء الكلام له تعالى من امر ووعي ووعد وعيد وتبشير
وتخدير واخبار ودليل العقل ايضا يدل بالطريق القطعي
ان كل عالم بامر يصح ان يتكلم به ومولانا جل وعز عالم بجميع
المعلومات فصيح انه له كلاما يتعلق بها وكل صاحب ان يتصف به
جل وعلا وجب له الاستحالة اتصافه تعالى بصفة جارية قال الكلام
اذا واجب له تعالى قال كلام القائم بذاته تعالى لا يجوز ان يكون
هو الحسن يعني المنتظم من الحروف المسموعة كما يأتي بيانه قريبا **المعبر**
عنه بالعبارات المختلفة لان كلام الله تعالى لا يختلف باختلاف
اللغات فباي لسان قري فهو كلام الله تعالى فالاختلاف انما هو
في التعبير لا في المعبر عنه فاذا عبر عن تلك الصفة القائمة به
تعالى بالعربية فقربا بالسرانية فاجيل وبالعبرانية فتورية
والاختلاف في العبارات دون المسمى كما اذكر الله بالسنة
متعددة ولغات مختلفة قال الغيطي في النبذة واما الوحي
فبالعربية لا غير لما اخرج ابن ابي حاتم عن سيفيان التوري
قال لم ينزل الوحي الا بالعربية ثم ترجم كل نبي لغومه وقد نقل
الشامي في سيرته واما اللسان الذي نزل به سيدنا ادم عليه السلام
من الجنة فقد قال عبد الملك ابن حبيب انه كان عربيا الى ان بعد
وطال العهد ثم صار سريانيا وهو منسوب الى سرانه وهو ارض
الجزيرة وبها كان نوح وقومه قبل العرق انتم **المباين للجنس الحروف**

والاصوات اي ليس كلام الله من جنس الحروف والاصوات لبطان
قول من حصر الكلام في الحروف والاصوات بثبوت الكلام في الشاهد
ليس بحرف ولا صوت قبل اخر الصوت لانه بمنزلة العام والحرف
بمنزلة الخاص ولا يلزم من نفي الخاص نفي العام اذ قد يوجد صوت
بدون حرف ومن قدم الصوت راعي انه معروض للحرف والمعرض
مقدم بالطبع على العارض انتهى قال المص والمذهب الذي يعتقد
ان هذا الكلام الذي به مولانا جل وعلا حروف واصوات قايمة بذاته
على حسب ما ثبت الكلام اللساني في الشاهد ويزعم انه مع كونه حرفا
وصوتا قديما ويزعم ان المراد حادث فاذا كتب القرآن ما رعيه
قدما ووضح الفساد اذ من المعلوم ان الحروف والاصوات لا تعقل
الاحداث لتحددها بعد عدم وعدمها بعد تحدها فالعدم
يكتنفها سابقا ولاحقا والقديم لا يقبل العدم لاسبقا ولاحقا
المنزه عن البعض والكل لان ماله اخرا يسمى باعتبار تالفه
منها مركبا وكلا وباعتبار انحلاله اليها متبعضا وتجزيا وكلام
تعالى منزّه عن ذلك كله **عن التقديم والتأخير** اي ويكون منزها
عن التقديم والتأخير لانها من الزمانيات وكلامه سبحانه وتعالى
قديم لا زمانيا فلا يتصور فيه التقديم والتأخير **عن التجدد والسكون**
حاصله انه صفة قديمة قايمة بذاته تعالى منافية للسكون الذي
هو ترك المتكلم مع القدرة عليه والاف التي هي عدم مطاوعة الاله
اما بحسب الفطرة كما في الخرس او بحسب صفتها وعدم بلوغها
حد العفة كما في الطفولية قبل هذا انها بعد في علي الكلام
اللفظي دون النفسي اذ السكون والخرس انما ينافي التلطف قلنا
المراد بالسكون والاف الباطنيان بانه لا يرب يد في نفسه التكلم ولا يقد
على

على ذلك فلما ان الكلام لفظي ونفسي فكذلك ضده اعني السكون والخرس
وعن اللحن والاعراب وسائر انواع التغيرات من خواص
كلامنا الحادث لسانيا كان او نفسانيا لاستلزام ذلك النقص واليك
والحدوث وانما كلامه تعالى صفة واجبة القدم والبقاء **المتعلق بها**
يتعلق به العلم قال المص اي يجمع ما يتعلق به علمه وكنهه محبوب عن
العقل اذ لا مثل له عقليا ولا وهما ولا خاليا ولا موجودا ولا مقدورا
وذلك كذا انه عليه وسائر صفاته **من المتعلقات** وهي الواجبات
والمستحيلات والمجازات مطلقا قال المص فاذا عرفت مذهب اهل
الحق في كلام الله تعالى عرفت ان اطلاق السلفا رضي الله عنهم على
كلام الله انه محفوظ في الصدور مقروء باللسنة مكتوب في المصاحف
هو بطريق الحقيقة لا بطريق المجاز وليس يعنون ذلك حلول
كلام الله تعالى في هذه الاقسام تعالى ليعين ذلك وانما يريدون
ان كلامه جل وعلا مذكور مذكور عليه بتلاوة اللسان والكلام الجنان
وكتابة البنان فهو موجود فيها وفيها وعلى الاحول لان الشيء وجودا
اربع وهو في الاعيان ووجود في الادهان ووجود في اللسان ووجود
في البنان اي بالكتابة بالاصابع فالوجود الاول هو هو الوجود
الذاتي الحقيقي وسائر الوجودات انما هي باعتبار الدلالة والفهم
وبهذا اتعرف ان التلاوة غير المتلو والقراءة غير المقر والكتابة غير
المكتوب لان الاول من كل قسمين من هذه الاقسام حادث والثاني
منها قديم لانها لم تنتهي **والكلام** قال المص يعني ان كل كلام وهو ما
افاد نسبة مقصودة لذاتها فهو مختص في قسمين وهما الخبر والانتها
ينقسم الى خبر وانتها والخبر هو ما اي الكلام **يحتمل** اي يقبل
الصدق والكذب لذاته اي لاجل حقيقته من غير نظر الى الخبر

والمادة التي تعلق بها الكلام كان يكون من الامور الضرورية التي لا يقبل اشتاؤها ولا يقبل نفيها الا الكذب فخرج عن الخبر باحتمال الصدق والكذب الاثنان كلاما والنهي والاستفهام والتعجب والعرض والتحفيض والنداء ودخل في الخبر بسبب تقييد احتمال الصدق والكذب بالذات ثلاثة اقسام الاول ما يقبلها مطلقا اي بالنظر الي حقيقة ذلك الكلام وبالنظر الي زايدي عليه وهو الخبر والمعنى المحمدي كقول غير معصوم من الكذب فلان من اهل الجنة او فلان من اهل النار فان هذا الكلام يقبلها مطلقا سواء نظرنا الي صورة نسبية او الي مادونه ومعناه و الي المتكلم به القسم الثاني ما يقبلها بالنظر الي صورة نسبية فقط من غير نظر الي زايدي عليه ذلك كاخيار اهل تعالى واخبار رسوله عليهم الصلاة والسلام بحقوقه تعالى ان المتقين في جنات ونهر وكقوله تعالى صلي الله عليه وسلم لا شيء بعد وفان هذه الاخبار اذا نظرنا الي مجرى حقايقها اللغوية فقط فانها لا يحددها مقبل مجرد صورتها الصدق والكذب واما اذا نظرنا الي كون الخبر بامولانا المنزه عن الكذب عقلا ونقلنا ورسوله المعصوم منه كذلك فانه يخرج عن تلك الاخبار احتمالا ويتم لها الصدق لا غير ومن امثلة هذا القسم قولك الاثنان اكثر والاولى حادثة وسخامة وتعالى موجود قديم الحيوان القسم الثالث ما يقبلها بالنظر الي ذاتها وصورتها فقط واذا نظرنا الي زايدي عليه ذلك كختم لونه والصدق الصدق كقول المعتزلة الارادة لازمة لا تتعلق بالمفرد وهذا المعام وانما تتعلق عليه الخبر ونعال الله واحكامه تتبع الاعراض وخو ذلك من عقايدهم الفاسدة فمذهب الاخبار يقبلها اذا قصر على مجرى حقايقها اللغوية اما اذا نظرنا الي مجرى اعموم الارادة الله وعموم

وعموم قدرته الازلية وتنزه افعاله واحكامه عن الاعراض ارتفع ح عن تلك الاخبار احتمالا وتعين الكذب لا غير ومن امثلة هذا القسم الاربعة اقل من ثلاثة ولو اسقطه عن التعريف لقطه ذاته لما تناول الا القسم الاول وهو ما يقبلها مطلقا ويكون التعريف فاسد العكس لخروج القسمين الاخيرين منه ويخرج ايضا بسبب هذا التقليد الانشا الذي يقبلها لا من حيث ذاته بل من لوازم الخبرية فلو لا هذا القيد لفسد تعريف الخبر كما يفند عكسه **والانشا** ما اي هو الكلام الذي لا يقبل **صدق** **ولا الذات** اي بالنظر الي صورته وتركيبه مثال الاوامر بحقوقه واقعد والنواحي لا تقم ولا تقعد كقوله ولا تقربوا الزنا والاستفهام كقوله تعالى ماذا قال ربكم والتمني كقوله تعالى اخبرنا عن المنافقين يا ليتني كنت معهم فافوز فوزا عظيما والنداء كقوله تعالى اخبرنا عن اهل النار يا مائد وكقوله فان هذه الامثال كلها لا تختم صدقا ولا كذبا لانها لم تحكم بوقوع شيء في الخارج ولا بعدم وقوعه ولهذا لا يحسن ان يقال للمتكلم بها صدقت ولا كذبت وانما اذا ايضا في تعريف الانشا التقييد بقوله لذاته يخرج القسمين الاخيرين من اقسام الخبر الثلاثة التي ذكرها في تعريف الخبر فان كل واحد منهما لا يقبلها بل يتحدد في الاول منهما الصدق لا غير وفي الثاني الكذب لا غير ولو اسقطه في تعريف الانشا لدخل فيه ذلك القسمين من اقسام الخبر ويكون التعريف حينئذ فاسد الطرد فلما زاد في تعريف الانشا تقييد نفي احتمالها بالذات خرج منه ذلك القسمين لانها يحتمل انهما بالنظر الي ذاتيهما اذ هما خبر الانشا ويدخل ايضا في الانشا بسبب هذا التقييد الامر لم شخص باكل الطعام مثلا اذا كان الامر

يحتل ان يريد المأمور الكمال وليس عنده ما ياكل اصلا وانما صدر
منه الامر بالاكل لمجرد رياء وخوف وان هذا الامر يحتمل الصدق
والكذب باعتبار ما دل عليه عرفا من الاخبار باراد اكل المأمور
به والحب والتمكن منه ولهذا كثيرا ما يقال لمن فهم منه مجرد الريا
في هذا الامر كذبت ويقال لمن فهم منه خلوص المودة والمحبة
فيما امر به صدقت ولا يحتمل هذا الامر صدقا ولا كذبا من
حيث ذاته وحقيقته فلو لا التقييد بالذات في تعريف الانشاء خرج
هذا الامر وخوفه من الانتائات المحتملة للصدق والكذب باعتبار
لوازمها الخيرية ويكون التعريف فاسد العكس فقد صحت
هذه الزيادة طرد التعريف وعكسه في الانشاء والخبر **والصدق**
اي حقيقة الصدق **عبارة عن مطابقة** اي موافقة حكم الخبر الذي
عرفته فيما سبق **لمخ نفس الامر** والمراد بنفس الامر نفس الشيء
والامر هو الشيء ومعنى كون الشيء موجودا في نفس الامر اي موجودا
في حقه ذاته اي ليس وجوده وتحققه وثبوته متعلقا بفرض
فارض او اعتبار معتبر مثلا الملائكة بين طلوع الشمس ووجود
النهار متحقق في حد ذاتها سواء وجد فارض او لم يوجد اصلا
وسواء فرضها او لم يفرضها قطعا سواء **خالف** ذلك الخبر **الاعتقاد**
لقول الكافر الاسلام حقا وقول المعتزلي الله سبحانه وتعالى
خالق افعال العباد كلها ضروريا واختياريا ولا اثر لقدرة لهم
اصلا فان هذا الخبر اذا صدر من المعتزلي بحضرة اهل السنة
على سبيل التخفي منهم ببدعته صدق لانه مطابق لما في نفس
الامر ولا يقدح في صدقه مخالفته لاعتقاد المخبر اذا المطابقة
للاعتقاد لا يلتفت اليها في حقيقة الصدق عند اهل السنة كصدق
القول

القول الصادر من الكافر الاسلام حقا لمطابقته لما في نفس الامر
وان كان مخالفا لاعتقاد **ام لا** اي لم يخالف الاعتقاد بان كان موافقا
لاعتقاد المخبر كقول اهل السنة مثلا الله سبحانه وتعالى خالق افعال
العباد كلها ضروريا واختياريا ولا اثر لقدرة لهم اصلا فان
هذا الخبر صدق لانه مطابق لما في نفس الامر لقيام الدليل القطع
عقلا ونفلا على ذلك ثم هو مطابق ايضا لاعتقاد كل سني من اهل
الحق وكقولك السما فوقنا **والكذب عدم مطابقة حكم الخبر**
لمخ نفس الامر وفاق ذلك الكذب **الاعتقاد** كقول المعتزلي
الحيوان المختار موجودا لافعاله الاختيارية بالقدرة التي خلق
الله لها فان هذا الخبر كذب لمخالفته لما في نفس الامر لان العقل
والنقل من الكتاب والسنة واجماع السلف الصالح قبل ظهور البدع
بشاهدة ان جميع الكائنات حلقا ملولانا تبارك وتعالى ولا شريك
له في اثر من الاثار والقدرة محيوس هذه الامة يعتقدون
خلاف هذا وان الحيوانات مستقلة بايجاد افعالها الاختيارية
بما خلق الله تعالى من القدرة **ام لا** اي ام لم يوافق هذا الخبر
الاعتقاد بان يخالف ذلك الخبر الكذب الاعتقاد بخوف هذا الخبر
بعينه اذا صدر منه سني اخبر بخبرة المعتزلة ستر الحاله للخوف
منهم فانه وان كان كاذبا بالمخالفة لما في نفس الامر فهو مخالف
ايضا لاعتقاد السني الذي اخبر به لكنه ارتكب هذا الخبر المباح
لدعوي الضرورة اليه ومن ذلك النطق بكلمة الكفر وقلبه مطمئن
بالايمان واعلم انه بنفسه اهل الحق للصدق والكذب حصل
الوقوف به باخبار الرسول عليه افضل الصلوات والسلام في احكامه
ووعده ووعيدته واصول الاخرة جملة وتفصيلا لانا نعلم بالبرهان

القطع صدقة مطابقة اخبار ايمان نفس الامر لا اعتقاده فقط مع
جواز مخالفتها لما في نفس الامر **والامانة** لها عرف فيما سبق الصدق
ليعرف منه الصدق الواجب في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام
بدلالة المعجزة النازلة من مولا ناجل وعلا منزلة قوله صدق عبدي
في كل ما يبلغ عني عرف هذا الامانة ليعرف منها ايضا الامانة في
حق الرسل عليهم الصلاة والسلام فذكر انما عبارة عن **حفظ**
المكلف **جميع الجوانح** اي جوارحه **الظاهرة** كاليد والرجل واللسان
والعين **وجميع جوارحه الباطنة** كالصدر وهو معدن الاسلام
والقلب وهو معدن الايمان والتشف وهو معدن المحبة والفراد
وهو معدن الطاف الله تعالى واسراره والكشف وحبة القلب
وهو معدن السكينة والاطمئنان واليقين والسويدا وهو معدن
كشف رموز الغيب والعلم اللدني ولم يطلع عليه كرام الكاتبيين ومهم
القلب وهي معدن السر التجليات وسر ولقد كرمنا وديده طلب
المحبوب ومعدن الخوف والهيبة والشرق والغرب والرجاء وهذه
تسمى اطوار سبعة ونور الطور الاول اخضر وهو نور العوام ونور
الثاني ازرق ونور الثالث اصفر ونور الرابع احمر ونور الخامس
ابيض ونور السادس اسود ونور السابع لاكون له وذلك لان
القلب ايضا وعلا جملة الاشياء خازن خزينة الاسماء والمكان
سر القلب لا يصل اليه الا من كان قلبه مريثيا وبدنه وحشيا وهمة
سماوية وشجرة المحبة في سره مغروسة وخاطره بين الخلق
جاسوسة وجب علينا ان نكبح الهيام ونضع الفيل من خيال الهند
ونرجع الى ما نحن بصدده **من التلبس** متعلق بحفظ اي تلبس
المكلف **بامر منهي عنه** متعلق **بمنهي** **تحتزم** كشر بالخمر والزنا
وترك الصلاة **او منهي كراهة** كصلاة في اعطان الابل اي التلبس بمحرم
او مكروه

او مكروه ويسمى المتصن بالامانة امينا للامن في جهته من المخالفة لما
حدله ووصيه لان الله تبارك وتعالى حدد لعباده المكلفين حدودا
وامرهم واوصاهم ان لا يتعدوا واحدا ووجهه لمع الواجب ونهاهم
عن تركه نهى تحريم والمندوب ونهاهم عن تركه في الجملة ونهاهم
عن فعل محرم نهى تحريم وعن فعل مكروه نهى كراهة واوصاهم
بتقواهم وبالفرار عن غضبه وعقابه اليحرم طاعته والي يجعل
بفضلته امارا على رضاه ونعيمه وثوابه فمن وفقه الله تعالى الى حفظ
عليه وصيته حفظه سبحانه وتعالى بفضل من المخالفة كان امينا ومن
قهرم سبحانه وتعالى بعدله وطرده الى ولوج ابواب غضبه ونقمه
كان خائنا **والحيانة** عبارة عن **عدم حفظ** اي حفظ المكلف جوارحه
الظاهرة والباطنة **من ذلك** اي من التلبس بامر منهي عنه من محرم
او مكروه لسده عن ابواب عصيته وفضله وكرمه ولذلك كفايا
ولا يخفى على الماهر في الفقه تفصيل تلك الحيانة من الدخول في النار
وعدمه والخلود وعدمه ولا شك ان اطلاق المولى جل وعلا الامر
بالاقتداء بالانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام من غير تأمل ولا
بحث تأمل ولا بحث دليل قطع على انهم معصومون من المخالفة متا
وعيب متا في الاقوال والافعال والظاهر والباطن وقد ثبت اجماع
اهل الحق على امانة الانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام وانهم
منزهون عن جميع العيوب والاثام وان افضلهم وسيدهم بل افضل
جميع الخلايق على الاصلاق سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم
وعلي اله وصحبه اجمعين فمن اقتدي باقواله وافعاله الغير المختصة
به وتبع عظماءه وباطنا فقد فارقنا ونجا ومن بلى والعبادة بالله بتدبير
الحق والعبي فقار شيطانه اللعين وهو ما ينزله قريبا من شهوات

دنياه واعرض عن اتباعه فقد هلك هلاكاً عظيماً لا يقدر على الخلاص
 منه ولا يرجي له الا ان يعود على عقد وثيق من تصديق جميع الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام والتضرع بانفسهم على الحف في كل ما اتوا به من
 المولى تبارك وتعالى في جميع سببهم وطرقهم فهذا الابد بفضل الله
 تعالى ووعد الصادق ان يتدارك بالعقود والقور وان لقي ما
 لقي قبل ذلك ختم الله لنا بالحسنى وبلغنا المقام الارفع الالهي
 وهو مولانا ونعم المولى وصلي على سيدنا ومولانا محمد وعليه وصحبه
 وسلم وكان الفراغ من كتابة هذه النسخة المباركة في نهار الخميس صحوه
 النهار ثامن عشر حلة من شوال الخير من شهر ربيع الثاني سنة
 فائدة ورد في الاخبار ان رجلاً قال في اول السنة الحمد لجميع المحامد
 كلها ما علمت منها وما لم اعلم على جميع نعمها ما علمت منها وما لم اعلم
 فحج ثم رجع في القابل فقال هذه المقالة فسمعها فتعجبوا لانهم لم يسمعوا
 لا اكل من حيث قلت هذه الكلمة والملايكه يكتبون اجرها لي الآن ولم
 يتم وكتب هذه النسخة الفقير عبد الله العجلوني الطيبي بلد الشافعي
 مذهباً عفا عنه له ولوالديه ولشاهجه وللمن قرأ فيها ودعا له بالمغفره
 وجميع المسلمين اجمعين امين يا رب العالمين آيات
 اختص لك في الصلاة دليلًا وذكر وقوفك في الحساب طويلاً
 اطل البكا على الذنوب فريماً كان البكا الى النجاة دليلًا
 آيات اخر
 الهى انت دومتى وفضل وافيد والخطايا فاعف عني
 فظني فيك يا رب جميل فحقق يا الهى حسن ظني
 فائدة اعطى سمل بن عبد الله بعد طلبه من الله ثلاثين سنة هذا الاسم
 الاعظم يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والاكرام يا بديع السموات والارض

فائدة ثلاثة من كنوز الجنة كتمان الصدقة وكتمان الحسنة وكتمان
 المرض فائدة ايضا قال ابو حازم رحمته الله عنه بلغني ان من قال اذا
 فرغ المودن لا اله الا الله وحده لا شريك له كل شيها لك الا وجهه اللهم
 انت مننت علي بهذه الشهادة وما شهدت بها الا الله ولا يتقلبها
 غيرك مني فاجعلها لي قربة عندك وحجاباً من تارك واعف عني ولوالدي
 ولكل مؤمن ومؤمنة بك برحمتك انتك على كل شي قد براد خله الجنة
 بغير حساب فائدة ايضا احب الصلاة على النبي صلى الله عليه
 وسلم ان يقول اللهم صل على محمد الذي ملأت عينه من جمالك وقلبه
 من حلالك فاصبح فرحاً مسروراً وموئداً منصوراً فائدة ايضا من
 قال حين يصبح لبسم الله الرحمن الرحيم لاحول ولا قوة الا بالله
 العلي العظيم عشر مرات خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه ودفع عنه
 سبعين باباً من البلا اذناها الحزام ووكلمه الغ ملك يدعون
 له الى اللبل فائدة ايضا يقول سبع مرات كل يوم وليلة اللهم اني
 اسئلك الجنة التي ظلمها عرشك وبورها وجهك وحشوها رحمتك
 ادخله الله الجنة فائدة ايضا عن النبي صلى الله عليه وسلم من قال
 كل يوم في العشر الاوّل رجب سبحان الله الحي القيوم مائة مرة ومن
 عشر الثاني مائة مرة سبحان الله الاحد الصمد وفي عشر الثالث مائة
 مرة سبحان الله الرو والرحيم لم يصف الواصفون من الثواب
 ما يعطي له يوم القيامة فائدة ايضا الشمس مقدار الدنيا مائة مرة
 وعشرين مرة ولاجل ذلك ان الانسان يجدها قبل ان يشرق الشمس
 اسماء اخر منها يوحا ومنها اياك بتخفيف البيا وحكي النيا بوري في
 كتاب اللطاف والحكم ان الشمس قدر الدنيا مائة وستون مرة

فائدة ايضا النبي من حضر فداؤها والطائفة فوق الاربع والبيع من ثلاث الى سبع والخط من ثلاث الى عشرة
 والنار العشرة فداؤها والعصبة من اقل الجمع الى اربعين والامة من الاربعين فصاعداً

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اراد ان يحفظ علمه الاولين والآخرين
 فليقرأ قبل طلوع الشمس عشر مرات متوالياً ففهمناها سليمان
 وكلنا اتيناك وعلمنا وسخرنا مع داود الجبال سبحن والطير
 وكلنا فاعلني يا رب سليمان ويا رب عيسى ويا رب ابراهيم ويا رب
 محمد صلوات الله عليهم اجمعين اخرجه من ظلمات الوهم والكرهني
 بنور القهر بحق اسمائك وصفائك يا كريم يا رحيم قال ابن عباس
 رحمه الله عنهما قال رجل يا رسول الله هل من الدعاء شي لا يرد قال
 نعم تقول اسئلك باسم الاعلى الاعز الاجل الاكرم اعطه هذا
 الدعاء الغالب القطان بعد مائة وعشرين سنة قال ابن عباس
 اسمه الاعظم فاراه في منام ثلاثة ايام وقال قل يا رب يا فارح
 اللهم يا كاشف الغم يا صادق الوعد يا موف بالعهود يا حي لا
 اله الا انت انتهى دعاء ادم عليه السلام
 اللهم انك تعلم سريري وعلايتي فاقبل معذرتي وتعلم ما في نفسي وما عندني فاغفر لي
 ديني وتعلم حاجتي فاعطني سئلي الحديث اللهم اني اسئلك انما نالها شر قلبي وقياسي
 صادق فاحي اعلم اني ان يصيبني الاماكتبت الي والرضي بما قضيت علي فاوحى الله اليه يا ادم
 قد دعوتني بدعوات فاستجبت لك ولني بدعوتي بها اهدني ولذكر لا كشفت
 همومي وعمومي ونزعت الفقر من قلبي وجعلت الغنى بين عيني وبينه واتجرت له من
 وراء كل تاجر وانت الدنيا وهي راحة وان كان لا يبريدها ذكره ابن قاضي خان الخفيف
 في اعلام الاعلام سره حلبي

بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر لي
 بدات بيسحاه الله والحمد اولاً علي نعم لم تحيي فيما تنزل
 فمنها ثلثا للاله بنفسه علي نفسه اذ ليس يحويه من تلا
 ومنها صلاة الله ثم سلامه علي المصطفى سر الوجود المكمل
 ومنها اذ احل امره ما اهداه تلاوة اسمي الاله اذ احل
 ففساك اللهم منا ورحمة فبالمن يا رحمن لا تنف موجلا
 وكن يا رحيم راحما ضعفا قوتي وبما لك اني نصرا وموتلا
 ويا رب يا قدوس كن لي منزها وللشرسما يا سلام مبدلا
 ويا مومنا هب لي امانا مسلما وسترا عيبا يا مهمين مسبلا
 ازل يا عزيز ازل فلم ازل بعزك يا جبار مكفنا مجلا
 واصغر وضع ذاك البتر يا تكبر وبخالق اجعل لي عن الخلق معزلا
 ويا باري الانفس قد بت مبرأ بك السقم عني يا مصور زولا
 سالتك يا غفار عفو وتوبة وبالقهر يا قهار خذ من تحيلا
 وبالحير يا فتاح ففتح وبالله وبالعلم كن لي باعليم مفصلا
 ويا قبض اقبض روحك يا غادر وبابسط الغما زدني تحملا
 وباحاضض انفض قدرك يا معاض وبيا رفيع ارفعني علي رعم من قلا
 بعزك قدري يا معز معزني مذل فكن للظالمين مذلا
 سمعت دعائي يا سميع فكن ادا بصيرا محالي راحما متقبلا
 الي حكم اسكوا ظلامه معند هو العدل كم اودي ظروما وجندا
 لطيف محالي راحم لشكيتي خبير بضعفي ان تضايق تحملا
 ولازلت الهوا والجليم مستر وزلي عظيم العفو ان ترغت امهلا

غفور اقل اغفر ذنوبي وعثرني
واعلي مغامي باعلي فلم يزل
حفظ لروحي لا يودك حفظها
ذمامك حسبي يا حبيب فاحمي
كرم العطا يا رب اجزل عطيتي
دعوت محييا امرا متقبلا
وانت حكيم يا الهي فعافني
مجيد فيجد شرح ذكرى لذكري
شهيد علي قوم بما كان منهم
وانت وكيل يا وكيل عليهم
متين في ثمن قوتي وتوكلني
حمدت حميد الم يزل متفضلا
بدان بحولتك يا مبدو العطا
ومحي فوسع لي حياة نفيسة
وياضي احييت قلبي فلم ازل
وياوه جدا اوجد لنا كل نفيسة
ويا واحد مالي سواك مفرج
ويا قادرا اهلك عدوي بكيد
ولا ازال ذكرى يا مقدم في العلا
ودكر عدوي يا موحرا اسفلا

شكور فوالى شكر قلبي المتغفلا
بكبرك قدري يا كبير مجلا
مقيت فكن للقوت يا رب مرسل
وانت جليل كن لقدري يا مجلا
رقيب علي الاعداء بكفي اذا اكل
كثير العطا يا واسع الجود مجزلا
ودود فكن للود في القلب منزلا
ويا يا باعث جيش اصرى مبرلا
فياحق خذ بالثار منهم وعجلا
فحسبي اذا كان القوي موكلا
فمن يا ولي منك اولي بالولي
ومحصى لمن عاد مبيد او مخذلا
دانست معيد كما فأت او خلا
ميت ففعل موت خفي منكلا
بدكره باقوم ما دمست موصلا
ويا مجد امجدي وكن لي معولا
ويا صمدا فخرج وقل فمك انخلا
ومقتدر اروي الكروب المعولا
ودكر عدوي يا مقدم اسفلا
الي السيف قل يا اول انت اول

وياخذ

وبالخر اقم لي اموت مهلا
وبالاطمان كل لمن كان مبطلا
يصرون يا متعال بالعدل في العلا
زوالا وبانواب تب وتقبلا
وجدد واعف عني يا غفور تفضلا
ولا زلت لي يا مالكة الملك معفلا
تجودك والاكرام لا زال مهطلا
وباحامع اجمع لي رضي سائر للا
ومعني فاعذب للمقناعة منهلا
وياضار كن للحاسدين منكلا
ويا تذكرك للنور في النكلا
من العلم زدي يا بديع النكلا
لعلم النبي يا وارثي موصلا
علي الصبر هب لي يا صبور النكلا
وجيئت بها يا خالق متولا
وارجوا بما كل المراد موصلا
تري كل شئ صار سهلا مسهلا
واجز لنا النعمانك تفضلا
علي المصطفى سر الوجود المكمل
علي المصطفى خير الانام المفضل
وباركه الهي بكرة وعشيرة

واظهر الهي الحق انك ظاهر
ويا واليا اصلح ولا انام اذا
ويا بر اعز في برك والقسني
ومستقم رب انتقم لي من العدا
وكن بي روف يا روف وسعف
وافرح علي يا ذا الجلال جلال
وبامقسطا ثبت علي القسط نبتي
عني فواري الفقر عني بالغنا
وبامانع امنعني عن السود وولحي
ويا تافع امنعني بعلمك واهدني
الهي الحق يا هادي اهدني ببر ابع
وابقي الهدى في القلب يا باقيا ولى
علي الرشيد ثبت يا رشيد عزاي
باسمائك الحسنى دعوتك سيدع
ومستهللا ربي اليك بفضله
لها فاتي يا هادي وكررتلاوة قرع
فكن يا الهي مستجيب دعا
وعلي الهي بكرة وعشيرة
وسلم الهي بكرة وعشيرة
وباركه الهي بكرة وعشيرة

على المصطفى ما حذر رعد وجلجلا كذا الانبياء والاول والصحب كلهم وبعد الله خفي
 اليك اشارتي وانت الذي اهوى ^{تمت} وفيك حديثي بين اهل الهوى يروي
 وانت مراد العاشقين باسرههم وما يترجوه الى الغاية القصوى
 محبوبك هاموا في الهوى وتولوهوا وهم بك مشغولون في السر والنجوى
 سقوا من كوس الاشراف فاصحوا سكارى حيارى بما يعمى به شوى
 تجلى لهم مولى الجمال فاذهلوا وكل امرئ يصبوا الى حب من بهوى
 هبنا لهم نالوا الذي يطلبونه وعيشهم احلى من المن والسلوى
 ولما وردنا ما مد يدى تستقي على ظمنا الى موقف النجوى
 نزلنا على حي كرام بيوتهم مقدسة لا هند فيها ولا علوى
 ولاحت لنا من لاجل البعد اضربت وحدنا عليهم امن يحب ومن بهوى
 سقانا وحيانا فاحيا نفوسنا فاسكرنا من خمر اجلاله عفوئى
 مدام عليها العهد ان لا يحوزها سوى مخلص في السرخا من الدعوى
 مزجنا بها التقوى لتقوى نفوسنا فناهيك من خمر غارجه التقوى
 لعرك ما تصدق العقيق ولا الربا ولا مل سلع من مرادى ولا جروئى
 وما يمدد الا وهام الامتوها وانت الذي اعينيه في السر والنجوى
 حبيبى كفى ما قد جرى من مدام عليك وما لا قيت فيك من العلوى
 واني لما ترضى مطيق الحمله ولكن على عمل الجنى من الاقوى
 وما حاجتى انكوا اليك وصاية وقد قيل ان الحال تغنى عن الشكوى

تدرج كرم الكف عند افتقاره فوا قلبل سوف يعلى مكانه
 وباعد اذا استغنى للبيم فانه اذا فاض بيت الماء فاض ثنانه

فقير ومسكين وفي اوسع العذر على بابك المحروم بالنهي الامر
 له حامي يرجو امن الله تقضى على يدك العليا يا واه الصدر
 فان كنت تقضيها لك الاخر والنا من الله ما يرضيك بالحمد والشكر
 والاخر زق الله للناس واسع فمن كان غير فلا بد من يسر
 فما العسر بعد اليسر لا مطية اذا احل بالانسان في اخر العمر

وروى المستغفرى خبر من قرأ قل هو الله احد
 الع مرة يوم عرفه اعطى ما سأل من اجر من الجنة
 في فصل يستحب للامام او مسلوبه

اللهم
 وان الله

ان وان
 ان الله وملائكته



بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
اعلم ان ابواب التصريف خمسة وثلاثون بابا ستة
منها الثلاث في المجرى **الباب الاول** فعل يفعل موزونه
نصير وعلا مته ان يكون عين فعله مفتوحا في الماضي
ومضوما في المضارع وبنائه للتعدية غالبا وقد يكون
لازما مثال المتعدي نصر زيد عمرا ومثال اللازم
خوج زيد المتعدي ملجا وز فعل الفاعل الي
المفعول به واللازم ما لم يتجاوز فعل الفاعل الي
المفعول به بل وقع في نفسه **الباب الثاني** فعل يفعل
موزونه ضرب يضرب وعلا مته ان يكون عين
فعله مفتوحا في الماضي ومكسورا في الغابر وبنائه
ايضا للمتعدية غالبا وقد يكون لازما مثال المتعدي
خوضب زيد عمرا ومثال اللازم خوج جلس زيد
الباب الثالث فعل يفعل موزونه فتح يفتح
وعلا مته ان يكون عين فعله او لام فعله احدا من
حروف من حروف الحلق وهي ستة الحاء والخاء والعين
والغين والها والمهمزة وبنائه للتعدية غالبا وقد
يكون لازما مثال المتعدي خوفت زيد الباب ومثال
اللازم خوذ ذهب زيد **الباب الرابع** فعل يفعل موزونه
علم يعلم وعلا مته ان يكون عين فعله مكسورا في
الماضي ومفتوحا في الغابر وبنائه للتعدية غالبا

وقد

الحروف الستة

وقد يكون لازما مثال المتعدي خوعلم زيد المسيلة
ومثال اللازم خوجل زيد **الباب الخامس** فعل يفعل
موزونه حسن يحسن وعلا مته ان يكون عين فعله
مضوما في الماضي والمضارع وبنائه لا يكون الا لازما
خوحسن زيد **الباب السادس** فعل يفعل موزونه
حسب يحسب وعلا مته ان يكون عين فعله مكسورا
في الماضي والمضارع وبنائه للمتعدية غالبا وقد يكون
لازما مثال المتعدي خوحسب زيد عمرا فاضلا
ومثال اللازم خوورث زيد واثنى عشر لما زاد
على الثلاثي المجرى وهو على ثلاثة انواع **النوع الاول**
الباب الاول افعل يفعل افعالا موزونه اكرم يكرم
اكراما وعلا مته ان يكون ما ضيه على اربعة احرف زيادة
الهمزة في اوله وبنائه للتعدية غالبا وقد يكون لازما
مثال المتعدي خواكرم زيد عمرا ومثال اللازم خواصغ
الرجل **الباب الثاني** فعل يفعل تفعيلا موزونه فصرح
يفرح تفرحيا وعلا مته ان يكون ما ضيه على اربعة احرف
زيادة حرف واحد بين الفاء والعين من جنس عين
فعله وبنائه للكثير وقد يكون في الفعل خوطوف
زيد الكعبة وقد يكون في الفاعل خوموت الابل وقد
يكون في المفعول خوعلق زيد **الباب الثالث**

فاعلى بفاعل مفاعلة وفعل وفيعالا موزونة قائل
 يقائل مقائل وقائل لا وعلامته ان يكون ماضيه على
 اربعة احرف بزيادة الالف بين الفاء والعين وبنائه
 للمشاركة بين الاثنين غالبا وقد يكون للواحد
 مثال المشاركة نحو قائل زيد عمرا ومثال الواحد
 نحو قائلهم الله **النوع الثاني** وهو ما راد فيه
 حروفان على الثلاثي وهو خمسة ابواب **الباب الاول** ان فعل
 يفعل انفعالا موزونة انكسر ينكسر انكسارا وعلامته
 ان يكون ماضيه على خمسة احرف بزيادة الهزة والنون
 في اوله وبنائه للمطوعة ومعني المطوعة حصول اثر
 الشيء عن تعلق الفعل المتعدي الى المفعول به نحو كسرت
 الزجاج فانكسرت ذلك الزجاج فان انكسار الزجاج
 اثر حصل عن تعلق الكسر الذي هو الفعل المتعدي
الباب الثاني افتعل بفتعل افتعالا موزونة اجتمع
 مجتمع احتما وعلامته ان يكون ماضيه على خمسة احرف
 بزيادة الهزة في اوله والتا بين الفاء والعين وبنائه
 للمطوعة نحو جمعت الابل فاجتمع ذلك الابل **الباب الثالث**
 افعل بفعلا بفعلا موزونة
 اجمر اجمر اجمر او علامته ان يكون ماضيه على خمسة
 احرف بزيادة الهزة في اوله وحرف اخر في اخره
 من جنس لام فعلة وبنائه للمبالغة اللازم وقيل للالوان
 والعيور

٤١
 والعيور مثال الالوان اجمر زيد ومثال العيور اجور
 زيد **الباب الرابع** تفعل بتفعلا موزونة تكلم تكلم
 تكلم وعلامته ان يكون ماضيه على خمسة احرف بزيادة
 التا في اوله وحرف اخر بين الفاء والعين وبنائه للتكليف
 ومعني التكليف تحصيل المطلوب شيئا بعد شيء نحو تعلمت
 العلم مسئلة بعد مسئلة **الباب الخامس** تفاعل تفاعلا
 تفاعلا موزونة تباعد يتباعد تباعدا وعلامته ان
 يكون ماضيه على خمسة احرف بزيادة التا في اوله والالف
 بين الفاء والعين وبنائه للمشاركة بين الاثنين نحو
 تباعد وضاعدا مثال المشاركة بين الاثنين نحو تباعد
 زيد عمرا ومثال المشاركة وضاعدا نحو تصالح القوم
 قوما **النوع الثاني** وهو ما راد فيه على ثلاثة احرف
 على الثلاثي وهو اربعة ابواب **الباب الاول** استفعل
 يستفعل استفعالا موزونة استخرج يستخرج هـ
 استخرج احيا وعلامته ان يكون ماضيه على ستة احرف
 بزيادة الهزة والسين والتا في اوله وبنائه للتعدي
 غالبا وقد يكون لازما مثال المتعدي استخرج زيد
 المال ويمثال اللازم استخرج الطين وقيل لطلب الفعل
 فانهم من استغفر الله اي طلب المغفرة **الباب الثاني**
 انفعول بيفعولا موزونة اعشوشب
 بعشوشب اعشيشا وعلامته ان يكون ماضيه

على ستة احرف زيادة الهزة في اوله والواو وحرف في اخره
 من جنس عيني فعلمه بين الفاء والعين وبنائه للمبالغة
 اللازم لانه يقال عشب الارض اذا نبت في وجرف في
 الجمل ويقال اعشوشب الارض اذا كثرت نبات الارض
 في الجملة **الباب الثالث** افعلول يفعول افعلولا
 موزونه اجلوز يجلوز اجلوزا وعلامته ان
 يكون ماضيه على ستة احرف زيادة الهزة في اوله
 والواو بين العين واللام وبنائه ايضا للمبالغة
 اللازم لانه يقال حبلز الابل اذا سار سيرا بسرعة
 في الجملة ويقال اجلوز الابل اذا سار سيرا بزيادة
 سرعة في الجملة **الباب الرابع** افعلال يفعلال
 موزونه اجمار اجمار اجمارا وعلامته ان يكون
 على ستة احرف زيادة الهزة في اوله والالف بين
 العين واللام وحرف اخر من جنس لام فعلمه في
 اخره وبنائه للمبالغة اللازم لكن هذا الباب ابلغ
 من باب الافعال لانه يقال حموزيد اذا كان له حمرة
 في الجملة ويقال احموزيد اذا كان له حمرة بزيادة
 ويقال اجمار زيد اذا كان له حمرة بزيادة يقال غلة
 وواحد للرباعي المجرد وهو بابا واحد وزنه فعلل
 يفعلل فعلا وفعلال موزونه دخرج يدخرج دخرجة
 ودحراجا وعلامته ان يكون ماضيه على اربعة احرف
 بشرط

بشرط ان يكون جميع حروفه اصلية وبنائه للتعددية غالبا
 وقد يكون لازما مثال المتعدي نحو دخرج زيد المجرد
 ومثال اللازم نحو دخرج زيد وستة منها المخلوق
 دخرج ويقال لهذه الستة المخلوق بالرباعي هو ستة
 ابواب **الباب الاول** فاعل يفعول فاعلا وفاعولا
 موزونه فوعل فوعل فوعل وعلامته
 ان يكون ماضيه على اربعة احرف بزيادة الواو
 بين الفاء والعين وبنائه اللازم نحو فاعل الشيخ
 عن الوطي اي ضعف عن الاجماع **الباب الثاني** فيعمل
 يفيعل فيعلا وفيعلا موزونه يبطر يبطر يبطر
 وبيطار وعلامته ان يكون ماضيه على اربعة احرف
 بزيادة الياء بين الفاء والعين وبنائه للتعددية
 نحو يبطر زيد اي شق قدم الفرس **الباب الثالث** الفرس
 فاعل يفعول فاعولا وفاعولا موزونه فهور
 يهور يهور وعلامته ان يكون
 ماضيه على اربعة احرف بزيادة الواو بين العين
 واللام وبنائه ايضا للتعددية نحو يهور زيد
 اذا جهر القارة **الباب الرابع** فاعل يفعيل فاعلا
 وفاعلا موزونه فاعل يفعيل فاعلا وعلامته ان يكون
 ماضيه على اربعة احرف بزيادة
 الياء بين العين واللام وبنائه ايضا اللازم نحو فاعل

زيد اي اطلع زيد **الباب الخامس** فعلل يفعل فعللة
 وفعللا موزونة جليب جليب جلبة وجلبا
 وعلامة ان يكون ماضية على اربعة احرف بزيادة
 حرف اخر من جنس لام فعله في اخره وبنائه للتعدية
 يقال جليب زيد الفرس **الباب السادس** فعلل يفعل
 فعللة وفعللا موزونة يسلي يسلي يسلي يسلي
 وعلامة ان يكون ماضية على اربعة بزيادة اليا
 في اخره وبنائه اللام نحو يسلي زيد اذا نام
 على قفاه ويقال لهذه الستة الملحق بالرباعي ومعنى
 الاحاق النشي بالشي اتحاد مصدر الملحق والملحق
 به وثلاثة لما زاد على الرباعي وهو على نوع **النوع**
الاول وهو ما زاد فيه حرف واحد على الرباعي وهو
 باب واحد وزنه فعلل يفعلل تفعلل لا موزونة
 تخرج تخرج تخرج تخرج وعلامة ان يكون ماضية
 على خمسة احرف بزيادة الثاني اوله وبنائه
 للمطاوعة نحو خرجت المحر فتخرج ذلك المحر
النوع الثاني وهو ما زاد فيه حرفان على الرباعي
 وهو بابان **الباب الاول** افعلل يفعلل افعللا
 موزونة اخرهم اخرهم اخرهم اخرهم وعلامة ان يكون
 ماضية على ستة احرف بزيادة الهرة في اوله والنون
 بين الفاء والعين وبنائه للمطاوعة خرجت الابل
 فخرج

احرف

فخرج ذلك الابل **الباب الثاني** افعلل يفعلل افعللا
 موزونة اقشعر يقشعر اقشعرا وعلامة ان يكون
 ماضية على ستة احرف بزيادة الهرة في اوله وحرف
 من جنس لام الثانية وبنائه للمباغلة اللام لازم لانه
 يقال اقشعر جلد الرجل اذا انتشر جلده في الجملة
 ويقال اقشعر جلد الرجل اذا انتشر جلده شعرا
 مباغلة وخمسة من الملحق قد خرج **الباب الاول**
 تفعلل يتفعلل تفعللا موزونة تجلبب يتجلبب
 تجلبب وعلامة ان يكون ماضية على خمسة احرف
 بزيادة الثاني اوله وحرف واحد من جنس لام فعله
 وبنائه اللام نحو تجلبب زيد اذا البس الجلباب
الباب الثاني تفعلل يتفعلل تفعللا موزونة
 تجورب يتجورب تجوربا وعلامة ان يكون ماضية
 على خمسة بزيادة الثاني اوله والواو بين الفاء والعين
 وبنائه ايضا للام لازم لانه يقال تجورب زيد اذا البس
 الجورب **الباب الثالث** تفعلل يتفعلل تفعللا
 موزونة تشيطن يتشيطن تشيطا وعلامة ان
 يكون ماضية على خمسة احرف بزيادة الثاني اوله
 والياء بين الفاء والعين وبنائه للام لازم لانه يقال
 تشيطن زيد اذا فعل فعلا مكروها **الباب الرابع**
 تفعلل يتفعلل تفعللا موزونة تهرول يهرول

ترهوكا وعلامته ان يكون ماضيه على خمسة احرف
 بزيادة التاني اوله والواو بين العين واللام وبنائه
 للآزم لانه يقال ترهوك زيد اذا تكشرف المشي **الباب**
الخامس تفعلني تفعلني تفعلنا موزونه تسليقي
 يتسلفني تسلفني وعلامته ان يكون ماضيه
 على خمسة احرف بزيادة التاني اوله والباقي
 اخره وبنائه ان يكون لازما نحو تسليقي زيد
 اذا نام على قفاه زيدا اعلم ان الحقيقة اللاحق
 في هذه الملحقة بزيادة غير التامثال اللاحق
 في تحليب الينا هو بتكرار التاني فقط والتاني
 دخلت بمعنى المطاوعة كما كانت في تدحرج لان
 الحاق لا يكون في اوله الكلمة بل في اوسطها واخرها
 على ما جزم به في شرح الفصل واثنان للمحقا حرجم
الباب الاول افعلل يفعلل افعللا موزونه
 اقعنس يقعنس اقعنسا وعلامته ان
 يكون ماضيه على ستة احرف بزيادة الهيرة في اوله
 والنون بين العين واللام وبنائه للآزم نحو
 اقعنس الرجل اذا خرج صدره ودخل ظهره
الباب الثاني افعلني يفعلني افعلنا موزونه
 اسلفني يسلفني اسلفنا وعلامته ان يكون
 ماضيه على ستة احرف بزيادة الهيرة في اوله
 والنون

والنون بين العين واللام واليا في اخوه وبنائه للآزم
 نحو اسلفني زيد اذا نام على قفاه **ثم اعلم** ان
 الفعل المنحصر في هذا الباب الاربعة المذكورة اما
 ثلاني محرجد سالم نحو نصر اما ثلاني محرجد غير سالم
 نحو وعد اما رباي محرجد سالم نحو دخرج اما
 رباي محرجد غير سالم نحو سوس اما ثلاني مزيد
 فيه سالم نحو اكرم اما ثلاني مزيد فيه غير سالم نحو
 اوعد اما الرباعي مزيد فيه سالم نحو تدحرج
 اما الرباعي مزيد فيه غير سالم نحو ترسوس
 ويقال لهذه الاقسام الاقسام الثمانية **ثم اعلم**
 ان كل فعل اما صحيح وهو الذي ليس في مقابلة فاعله
 وعينه ولا مة حروف من حروف العلة وهو الواو
 والالف واليا والهيرة والتضعيف نحو نصر واما
 مثال وهو الذي يكون في مقابلة الفاحرف من حروف
 العلة نحو وعد ويسر واما احوف وهو الذي
 يكون في مقابلة العين حروف من حروف العلة نحو
 قال وكال واما ناقض وهو الذي يكون في مقابلة اللام
 حروف من حروف العلة نحو غزني ووزمي واما
 اللغيف وهو الذي فيه حرفان من حروف العلة
 وهو على قسمين الاول اللغيف المقرون وهو الذي
 يكون في مقابلة عينه ولا مة حرفان من هذه

الحروف خطوطي الثاني اللين المرفوق وهو
 الذي يكون في مقابلة قايه ولا مة حرقا
 من حروف العلة نحو وفي واما مصاعف وهو
 الذي يكون عينه ولا مة من واصل حومد
 اصله مدد حدث حركة الدال الاولى في
 الدال الثانية والادغام ادخال احد المتجانسين
 ثم ادغمت الدال الاولى في الاخر وهو على ثلاثة
 انواع **النوع الاول** واجب وهو ان يكون
 الحرفان المتجانسين متحركين او يكون الحرف
 الاول ساكنا والحرف الاخر متحركا حومد
 مصدر **النوع الثاني** جائز وهو ان يكون
 الحرف الاول من المتجانسين متحركا والحرف
 الثاني ساكنا ويكون سكونها عارضا نحو
 لم يعد بحركة الدال او لا واصل لم يعد حركت
 الدال الثانية اما بالفتحة او بالضم او بالكسرة
 لكون سكونها عارضا **النوع الثالث** ممتنع
 وهو ان يكون الاول من المتجانسين متحركا
 والثاني ساكنا ويكون سكونها اصليا نحو
 مددت واما مهموز وهو الذي يكون احد
 حروفه الاصلية همزة نحو اخذ وسال وقرء
 فان كانت الهمزة في مقابلة الفاء تسمى مهموز
 الفاء

الفاء وان كانت الهمزة في مقابلة عينه يسمى
 مهموز العين وان كانت الهمزة في مقابلة
 لامه تسمى مهموز اللام وهذه الاقسام
 السبعة يجمعها هذا البيت تمت هذه المقدمة
 يوم الاثنين صحوة من شهر ذي القعدة سنة
 عايد الفقير عبد الله العلوي الكوفي نسبة الطيبي
 بلد الشافعي مذهب الرفاي طريقة تغفر الله له
 ولوالديه وللمؤمنين والذين آمنوا والمسلمين
 اجمعين امين
 العلم يرفع بيوت الاعمالها والجهل يهدم بيوت العز والكبر

والبيت هذه نسخة من كتابه في مقابلة
 لفيف ناظر مهموز اجوف ع

قوله كل صلاة تتقن فعلها مع النجاسة اي فلو فتش
 عما منه فوجد فيها قشر فقل وجب عليه اعادته ما
 يتقن اصابتها فيها انتهى شيخنا زياي يها مش ونقل
 عن ابن العماد العفول ان الانسان لا يومس بتفتيشها
 اقول ولا قرب ما قاله ابن العماد لما صرحوا به
 من العفول عن قليل النجاسة الذي يشق الاحتراز
 عنه كيسيروا في النجاسة وعبارة الشرحين
 ويشعروا بالحرارة فيقاس ذلك العفول عنه في
 الصلاة التي علم وجودها فيها بل الاحتراز في
 هذا الشق من الاحتراز عن دخان النجاسة
 ونحوها بشراملين بحروفه ولجوه
 نقل من الخطاي شرح الشفاء والبراق وهو دابة مخلوقة
 في الجنة وقد قالوا ان هذا الدابة في بعض دواب
 الارض ايضا وبلغوا في الحق عشرة وثلاثون في شعورها
 براق شفيع الخلق ناقة صالح وعجل لا يراهم كيش لجله
 وهدد بلقيس وغلة بعلما حمار عزيز كلب كمن مثله
 وحيات ابن ميثم ثم باقورة لمن براميه رجا وحيلة
 فهذه عشر في الجنان وغيرها يكون ترايا يوم حشر كلكه
 وقلت له معناه بديهة
 عرق البراق وقد اراد محمده يعاوا عليه لاجل جل صلاته
 فكانه لتفان خجلا غدا لنا سف يبيكي بكل جوارحه

دعا الشيخ - الويلبي رحمه الله تعالى ونفعنا برحمة

ويسع عند روية الهلال ان يقول الله اكبر اللهم
 اهله علينا يا لامن والايمان والسلامة والا سلام
 والتوفيق لما تحب وتشي ربينا وربك الله اكبر
 لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اللهم
 اني اسالك خبر هذا الشهر واعوذ بك من بشر القدر
 وبشر المحشر ومرتين هلال حيز ورشد وثلاث مرات
 امنيت بالذي خلقك ثم الحمد لله ذهب بشر كذا
 وجا بشر كذا لله بتاع في ذلك